

فیض خانہ روزنامہ فیض
پیشکش کنندہ فیض خانہ



پیشکش کنندہ فیض خانہ
پیشکش کنندہ فیض خانہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بعد حمد و ثنایات اللہ تعالیٰ کے اور صلوٰۃ بے نہایت رسول قبول صلی اللہ علیہ و علی آلہ و صحابہ و
 تابعینہ کے کتنا ہی مسکین محمد قطب الدین دہلوی کہ حاجی غلام مصطفیٰ رحمہ اللہ کریم کے بزرگوں
 میں ہیں انکی کتاب مفتی اعظم کے اخیرین کچھ مضامین عقائد اور سلوک وغیرہ کے بہت مختصر و نہایت
 مفید تھے زبان فارسی سہولت سے اس خیف کے خیال میں تھا کہ اگر یہ زبان اردو ہو کر ایک سالہ
 علویہ ہو جاوے تو مسلمانوں کو بہت مفید ہو سوان ایام نیک و حرام میں بسبب عدم فرصتی اپنے
 کے کچھ ترجمہ ابتدا میں کو مولوی سبحان بخش صاحب سے لکھو یا اور کچھ غیر سے میں نے لکھا اور
 بعضے فوائد اور کتب مقبولہ سے آپر لکھے اور نام کا فلاح داریں رکھا یا اللہ تعالیٰ فرما سکود
 مسلمانوں کو اس سے نفع پہنچا آمین رب العالمین جاننا چاہیے کہ عالم حکم اور عقائد کا مدار
 اس عقائد پر ہے کہ خدا سے تعالیٰ کی مخلوقات میں سے ہر ایک شے کے لیے واقع اور نفس الامنی
 جدی جدی حقیقت ثابت ہے ہمارا زرا خیال اور وہم ہی نہیں ہر شے اپنی ذات اور حقیقت
 میں پانی پانی ہے اور آگ آگ ہے اگر کسی کو ہکا بھکا اور عقائد ہر مانوس اشیا کی حقیقت نشان
 عالم اور عقائد کے تابع نہیں ہے جیسا کہ قوم فلسفہ کی کہتے ہیں کہ اگر شے پانی کو آگ سمجھیں گے
 آگ ہی ہو و گلا ہو رسو کو گر جلتے لگیں تو گرم ہی ہو و گلا خدا سے تعالیٰ انکو کھو دے انکا یہ
 علاج ہے کہ کھاک میں ڈال دیں اگرچہ پانی میں نہ لگتا تو جس کم جان پاک اور نہیں

شوگ کی گرمی کا اقرار کر کر اپنے خیال فاسد سے باز آویسے جب یہ بات ثابت ہوئی کہ ہر چیز کی
 خاص خاص حقیقت ہو تو ہر ایک چیز سے وہ ہی اثر پیدا ہو گا جو اس میں ہو مگر یہی کہ مثلاً پانی سے
 جلا دینا اور آگ سے سیرابی نہیں ہو سکتی کیونکہ پانی کی طبیعت سیرابی ہے اور آگ کا کام جلا دینا
 ہاں سب علم الہی کے تابع ہیں اگر کسی موقع پر کسی چیز کو حکم فرماوے تو وہ اپنی طبیعت کو ملحوظ رکھ کر
 بلکہ اپنی ضد کا کام پیدا کرے چنانچہ حضرت خلیل اللہ علیہ السلام پر آگ ٹھنڈک اور سلامتی بن گئی
 پر یہ خداے تعالیٰ کی قدرت کا طور ہے آگ کی طبیعی بات نہیں ہے اسی لیے اُس کو خرق عادت
 اور معجزہ کہتے ہیں اور بغیر اس طور کے ہرگز ممکن نہیں ہے کہ کوئی چیز اپنی اصلی حقیقت اور طبیعت سے
 بدل جاوے اور ایسے دونوں جہان کے کاروبار اسی جلیات کے محکوم ہیں اور یہ عقدا کرنا
 چاہیے کہ تمام عالم یعنی سوائے خداے تعالیٰ کی ذات کے اور صفات کے تو پیدا اور رہتی ہے۔۔۔
 وجود میں آیا ہے اور پیدا ہونے کے بعد پھر فنا اور نابود ہو جاوے گا اور قیامت کو ہر سبب میں
 اُنھیں خداے تعالیٰ قدیم اور اپنی ذات سے موجود زندہ یگانہ ناس کا کوئی شریک ہے اور
 نہ ہم نہ ہون اور ہر یکوں تمام اشیاء جزئیات اور کلیات کا جاننے والا جو چاہے سب چیز پر قدرت والا
 اپنے کام کا آپ مختار کرتا اور نسبتاً تمام صفات کمال سے موصوف اور حدوث اور نقصان
 اور روان سے بری نہ وہ ہم سے اور نہ جو ہر اور نہ عرض نہ اُسکی کوئی شکل نہ
 صورت اور نہ حد اور نہ گنتی کیونکہ یہ تمام کمالات کی صفات ہیں اور وہ عالم کا پیدا کرنے والا ہے
 کسی جہت اور کسی جگہ میں اور نہ زمانہ میں نہیں ہے لیکن زمانہ کے ساتھ ہے اور اُسکے علم سے کوئی شے
 اور کوئی جگہ باہر نہیں ہے اور اُسکا کوئی مخالف نہیں نہ اُسکی جنس کا اور نہ اُسکے غیر جنس کا اور نہ
 کسی چیز میں طول نہیں کرتا اور اس میں مل جل کر ایک نہیں ہو جاتا کیونکہ یہ تمام امور اجسام کی
 خاصیتیں ہیں اور عقدا کرے کہ خداے تعالیٰ قیامت کے دن اپنا دہیار اپنے مومن
 بندوں کو جیسے چاہے گا بے تعبیر اور آستے سامنے اور بے کیف بنائی میں قوت بصارت
 عطا فرما کر دکھاوے گا اور عورتیں اور فرشتے اور جن اس بشارت میں شامل ہیں ہر ایک کو

آپ نے اپنے حال اور رزق کے موافق مشاہدہ ہو گا خاص ہوسون کو صبح اور شام دونوں وقت اور
 عوام کو جمعہ کے صبح اور عورتوں کو کبھی کبھی جیسے عید کا دن دنیا میں ہوا اور جن اور شرارتوں کو بھی
 اس نعمت سے کسی کسی وقت شرف فرما دیا گیا ایسے کہ خداے تعالیٰ کا فضل تمام اشیا سے وسیع تر ہے
 اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے یوں نقل ہے کہ بہشت میں جن نہیں داخل ہونگے سو دیدار بھی نہیں
 نصیب ہوگا کیسے جن شیخ عبدالحق نے تمکیل الایمان میں نقل کیا ہے اور یہ تفصیل کی خصوصیت
 اس دیدار کی ہے جو شرف میں ہوگا کہ بہشت کی تمام نعمتوں سے لذت تر ہو اور جن کو اس سے
 وقت تو کا فراہم شائق بھی خداے تعالیٰ کو کہیں گے پر کمال قدر اور حلال کی حالت میں تاکہ
 ان کا عذاب سخت تر ہو جاوے علی الخصوص جب محبوب ہو جاوے ایسے کہ حسرت ہی حسرت ہووے گی
 اس خداے تعالیٰ اپنی پناہ میں رکھے اور ایمان اختلاف ہے کہ خداے تعالیٰ کو خواب میں آیا
 دیکھتے ہیں یا نہیں صحیح تر یہ ہے کہ جائز اور سلف میں اکثر شخصوں نے دیکھا ہے اور خدا تعالیٰ
 کا دیدار دنیا میں ان آنکھوں سے محال اور ممنوع ہے جو کوئی اس کا دعویٰ کرے وہ جھوٹا ہے اور
 منظور و غیرہ کتابوں میں ایسے مدعی کو کافر کہا ہے یا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا معراج
 کی شب میں خداے تعالیٰ کو ان آنکھوں سے دیکھنا یہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کی خصوصیت ہے اور کاسمین کیا رہے بلکہ اس کو دنیا میں نہ کہنا چاہیے ایسے کہ لامکان
 میں اتفاق ہوا تھا واللہ اعلم اور اعتقاد کرے کہ ہر ایک چیز کا اندازہ کرنا قدر میں پر اور
 پیدا کرنا نیکی اور بدی اور نیک اور بد اور فائدہ اور نقصان کا اور تدبیر یعنی ہر کاروبار کے
 انجام کا سمجھنا اور اشیا کو کمال استحکام سے پیدا کرنا خداے تعالیٰ ہی کا کام ہے کوئی اور ایسا
 اندازہ کرنے والا اور تدبیر نہیں ہو سکتا حکم اسی کا حکم ہے اور کوئی حاکم نہیں ہو سکتا اور اسی
 حکم سے اعمال واجب اور حرام اور نیک اور بد ٹھہرتے ہیں اس طور پر کہ نیک عمل پر ثواب اور
 بد عمل پر عذاب ہووے گا پس نیک اور بد اس اعتبار سے وہی ہوتا ہے جس کو شیخ نے نیک
 اور بد کہا ہے اور اس کا امر اور نہی کیا ہے کیونکہ آخرت کے ثواب اور عذاب کے اسباب تو جو خدا تعالیٰ

جن میں سے
 بعض نے
 کہا ہے کہ
 یہ بھی
 ممکن ہے

اور رسول فیصلہ اللہ علیہ واکہ وسلم کے اور کوئی نہیں جانتا ہاں عقل کے نزدیک کسی کا
 یمن جیسے عدل اور ظلم منع اور مذمت کا ہونا اور کوئی صفت کمال یا نقصان کی ہوتی ہو
 اور حالت اس میں کہ گفتگو اور کوئی شہ نہیں ہو اور چونکہ بھلائی اور برائی نوع اول کی سالجہ
 حاکم شرعی پر موقوف ہے تو وہاں گزار گزاروں کے رہنے والے اور ہر کوئی ایم قمرتہ نہیں
 نہ شہ کے وقت مر گیا ہو اور نہ اسلام کی دعوت میں پہنچی اور نہ اسے انکار کیا ہو اسے
 لوگ آخرت میں سزا دی جائیں گے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ق ماکنا معہ فی ہر
 تحتہا نزلت رسول اللہ اور ہم عذاب نہیں کریں گے جب تک کہ رسول بھیجیں آخرت تک
 فرمایا اور بعض کہتے ہیں کہ اسے بھی ایمان اور توحید کا سوال ہو گا واللہ اعلم بالبینات
 کہتے ہیں کہ پہلا مذہب مختار ہے اور اعتقاد کرے کہ افعال الہی تمام اسے عفو ہیں جو چاہے
 سو کرے اور کوئی ایمان کا حکمت سے خالی نہیں ہے اور اس حکمت کے فائدے سے ہر خلق کے
 واسطے ہیں اور حکمت کی رعایت اور کار میں مصلحت اور اور کوئی چیز خدا سے تباہ ہے
 واجب اور لازم نہیں ہے اپنے حقیقی جو دے سے جو چاہتا ہے سو کرتا ہے لیکن چونکہ اسکی ذات
 نری خیر ہے خیر اور بلا صالت محمود ہے تو اس کے تمام افعال خود بخود محمود ہیں اور ہر حالت میں
 اور قہر اور لطف اور فضل اور کرم اور ثواب دینا اور عذاب کرنا سب محمود ہے پس فرمان جبار
 کا ثواب اس کے فضل سے ہے اور گنہگاروں کا عذاب اس کے عدل سے اور کسی کا کوئی حق اور
 استحقاق نہیں ہے مگر اتنا ہے کہ اسے خبر دی ہے کہ فرمان برداروں کو ثواب اور گنہگاروں کو
 عذاب دو گا پھر ویسا ہی ہو دیگا جیسی خبر دی ہے اگرچہ یہ بھی اس پر واجب نہیں ہے اگر
 بالعرض اس کے خلاف بھی کرے تو بھی عدل ہے اور کسی کو مجال نہیں ہے کہ اس پر اعتراض کرے
 ہاں سچی خبر جہوت نہیں ہوا کرتی اور یہ اعتقاد کرے کہ اللہ تعالیٰ کی ایک مخلوق فرشتے ہیں
 کہ انکی حقیقت یہ ہے روحیں غیر مادی ہیں اور اجسام لطیف نورانی رکھتے ہیں اور جس طرح
 کی چاہیں صورت بنالین اور نہ انہیں نرا اور مادہ ہوتے ہیں اور نہ اولاد بنیاد اور عالم

حرف نبوت کے تو سب یکساں ہیں اور بھاننا اور حالات کے مرتبہ میں کتنی بڑھتی اور
یہ اعتقاد کرے کہ خداے تعالیٰ کے نام پاک توقیفی ہیں یعنی شرع میں جو نام آگیا ہو اسکا
وہی نام لینا چاہیے اور لفظ نہ بدلے اگرچہ دونوں کے ایک ہی معنی ہوں چنانچہ خداے تعالیٰ
کوشافی کہتے ہیں طیب نہیں کہتے ہاں اس کے ذاتی نام جو ہر ایک بولی میں مقرر ہیں اُن سے
خداے تعالیٰ کا یاد کرنا مضائقہ نہیں ہے رچو کہ خاص کفار کی بولی کا ہو اور اس کے معنی معلوم نہوں
کیونکہ انہیں کفر کا خوف ہے اور اعتقاد کرے کہ خداے تعالیٰ نے جیسے اپنے بندوں اور تمام
اشیا کو پیدا کیا ہے بدوں کے افعال و حرکات جو وہ ہی پیدا کرتا ہے پس کفر اور گناہ ام و خطا
اور ایمان اور نیکی اور بدی سب اُس کے پیدا کیے ہوئے ہیں اور اسی کے ارادہ اور حکم
اور مشیت اور تقدیر سے وجود میں آتے ہیں پر ایمان اور طاعت اور نیکی سے راضی ہے
اور راضی کا اس قدر ماننا ہے کہ کفر و جہالت اور بدی سے تاخوش اور اس سے منع کیا ہے اور
انہیں یہ حکمت ہے کہ مخلوقات کا احوال دنیا میں ایک کا دوسرے پر ظاہر ہو جاوے کیونکہ
یہ وجود اپنے اس علم اور تقدیر کے کہ کافر نہیں ایمان لادے گا پھر بھی اُسکو ایمان کا امر کیا ہے
مسلمان نام اُس کے کفر کا ہونا عالم پر ظاہر ہو جاوے کہ اگر اس میں کافر قرار ہو چکا ہے اور بھی سمجھتے ہیں
جو خداے تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا اور یہ اعتقاد کرے کہ جو یہ کہ نام اشیا خداے تعالیٰ کے ارادہ
اور تقدیر سے پیدا ہیں پھر بھی بندے کو فاعل مختار بنایا ہے ایسے کہ لو اب اور عذاب کا ہونا ظاہر
حال میں بدوں اختیار کے دست نہیں دیتے تاہم تو علم معلوم ہوتا ہے اللہ تعالیٰ اسے بری ہے اور
بندہ کے اختیار سے مراد یہ کہ اُس کے دل میں کسی چیز یا کسی کام کا خطر پیدا ہو کر بے اختیار اس کام کا قیام
یا اس کام سے نفرت پیدا ہو جاتی ہے پھر اسی شوق یا نفرت سے کچھ کیا جاتا ہے اور اگر مصلحت سے سو آدمی
ایک طرح کا اختیار ہو پر اپنے اختیار میں بے اختیار ہی ایسے کہتے ہیں کہ اپنے فعل میں مختار ہے اور
اپنے اختیار میں ناچار اور یوں کہتے ہیں ظاہر میں مختار حقیقت میں مجبور اور حقیقت تو یہ ہے کہ اقتضا اور
کامسکہ بندہ کے اختیار کا قائل ہو کر یہ شکل ہے اور حیرت کی جگہ پر ایمان والوں کو اس میں فکر اور

جیسے یہ بھی آئے ہیں
کیا ہو اور وقت میں نہ ہو
کہاں سے تا راض ہو
اور وقت کھانے سے
راضی و شاہ شہاب اللہ
سچ محمد صاحب بعیت
روح شمس سے ہے
خداوند سے ہے
اور ایک صورت پر ہے
فہم فیہ فیہ فیہ
نفل بد اختیار ہے اور
اس سے اختیار ہے اور
اختیار ہے اور کوئی
ہونا ہے کہ ایک دیوانہ
اٹھانے سے نہیں غلام
لیک ثابت ہوا کہ مختار
اور مصلحت سے ہے اور
ان مصلحت سے ہے اور
مختار ہے اور کوئی
مختار ہے اور کوئی
مختار ہے اور کوئی
مختار ہے اور کوئی

اور سوچ بچار اور تکرار نہیں کرنی چاہیے یہ دونوں اس کے علمی مسئلہ قضا و قدر اور مسئلہ اختیار یعنی شرع
 و طبع میں تعلق دلیل سے ثابت ہے اور ایمان لانا اور اعتقاد کرنا چاہیے اور اس کی حقیقت کو خدا تعالیٰ پر الہ
 کے اس کی بڑی بحث اور تکرار ہے کہ جسکی انتہا نہیں اور اسے تسلیم کے کوئی بات تسلی کی نہیں ہے جو
 تو یہ بھی چکا تو ظاہر ہوا کہ ترا جبر اور زری قدر دونوں باطل ہیں حجت جبر بل سنت و جماعت ہیں جو
 زہرہ دونوں کے صحیح مزاج میں ہے اور جبر یہ ہوتا ہے کہ آدمی کے لیے کچھ اختیار نہ ہو اور قدر یہ تو کہ آدمی کو
 اپنے افعال کا مستقل خالق تصور کرے اور یہ اعتقاد کرے کہ بندوں میں ہدایت اور ضلالت پیدا کرنے والا
 خدا تعالیٰ ہے جو حکم چاہے راہ راست پر لاوے اور حکم چاہے گمراہ کر دے اور یہ جو ہدایت قرآن مجید اور
 رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف و ضلالت کو الیہم ادرتہم کی طرف نسبت کرتے ہیں اس کے معنی ہیں
 کہ راہ راست دکھاتے ہیں یا گناہ کا راستہ سوچھاتے ہیں اور دکھاتے ہیں اور اس راہ پر گناہ میں
 تیرا فرق ہے راہ پر چلنا خدا تعالیٰ ہی کا کام ہے اور سے نہیں ہو سکتا اور یہ اعتقاد کرے کہ قبر کے اندر عذاب
 کافرو بعض ناسقون کھادور عیش و آرام فرمان برداروں کو موافق علم اور مشیت الہی کے اور مردہ
 بعد چلے جانے آدمیوں کے منکر نکیر کا یہ سوال کہ تیرا پروردگار کون ہے اور رسول کون ہے اور تیرا
 دین کیا ہے سب برحق ہے اگر توفیق الہی سے اس کا یہ جواب باعذاب ہوا کہ میرا رب اللہ ہے اور
 رسول میرا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور دین میرا اسلام ہے تو بھی سے ناز و نیت میں داخل ہوا اور
 اسکی قبر باغ بہشت کا ایک چمن ہوا نہیں تو رنج و عذاب میں پھنسا اور اسکی گوردون رخ کے
 گڑھوں میں سے ایک کرکٹ بنا اور یہ سوال یا تو بدن میں روح ڈال کر یا روح کے مقابلے میں یا کسی
 اور طرح پر جیسی خدا تعالیٰ کی مرضی بیاک ہو ہو دیکھا اسکی کیفیت علم الہی پر حاکم کرنی چاہیے
 اور منکر نکیر و فرشتے ہیں بڑے بڑے اور سیاہ پست ناک کرچی آنکھوں کے جو ہر ایک کی قبر
 میں آتے ہیں اور مذہب اصح کے موافق انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اس سوال سے ششٹی ہیں
 انبیاء اگر سوال ہو تو توحید اور امت کے حال کا تعظیم اور تکریم سے ہوگا اور مومنوں کے چون کہ
 اکثر علماء کے نزدیک فرشتے جواب سکھا دینگے اور بعض کہتے ہیں کہ چون سے کچھ سوال

شوگا اور شکرین کے پھول میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ توقف کرتے ہیں اور ایسے ہی انکے ثواب
 اور عقاب میں توقف ہوا اور بعضے کہتے ہیں کہ دوزخ میں جاؤنگے اور بعضے کہتے ہیں بہشت میں
 جاؤنگے اور شہداء کو بھی عذاب نہیں ہوتا اور سب کو دیندے نے چارٹکھایا ہوتا ہے پست کے
 اندر اور جو جہان مرگیا اُس سے وہیں سوال ہوگا کیونکہ ہر سے مراد عالم بہرہ رخ ہر
 دنیا آخرت کے بیچ بیچ میں یہ خاص گورماد نہیں ہر جزیرہ میں کھوٹے ہیں اور چونکہ
 بھی سوال ہوگا انہیں سے کافر بالاتفاق عذاب میں گرفتار ہونگے اور انہیں سے مسلمانوں
 کی کیفیت ثواب میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کو توقف ہوا اور یہ کہتے ہیں کہ انکے ثواب کاغاث
 درجہ یہ ہر کہ دوزخ اور عذاب اسے بیچ جاوین پرشت میں نہیں جاؤنگے اور بعضے کہتے ہیں
 کہ شہداء اور جو جہ کے دن یارات میں مرے اور استغاثہ اور دستوں میں مرنے والا اور جو کہ
 ہر رات کو سورہ ملک پڑھتا ہر قسم کے سوال سے مستثنیٰ ہوا اور اسباب میں تعمیم اور توقف بھی مقول
 اور حدیث شریف میں آیا ہر کہ گنہگار کی قبر میں شتر شتر سانپ اور بچھو ایسے بونگے اگر انہیں
 ایکس بھی چھنکا رمارے تو تمام دنیا اور درخت جل جاوین اتنی اور حقیقت میں یہ تمام اس کے
 اعمال بد ہونگے جو آخرت میں سانپ اور بچھو کی صورت بنکر شاؤنگے چنانچہ یہ مضمون اور احادیث
 میں آیا ہوا پرشت کی نعمتیں بھی اسی قیاس پر ہیں اور یہ عقائد کرے کہ مردوں کو گور میں
 دوبارہ زندہ کر کے اٹھانا باحق ہر حدیث شریف میں آیا ہر کہ قیامت کے روز آسمان سے منہ
 پرسیگا اور تمام مردے زمین سے نکل پڑینگے اور کہتے ہیں کہ آدمی کی تمام ہڈیوں میں سے
 ٹھنڈی کی ہڈی زمین میں بچ رہیگی وہی بیچ کے شمال ہر کہ اُس منہ سے گھاس کے مثال
 آگاؤنگے اور حدیث شریف میں آیا ہر کہ حیوانات بھی زندہ ہونگے اور انکا بدلہ لیں لیا جاوے گا
 یہاں تک کہ اگر کسی حیوتی کو ناحق ستایا ہوگا اسکا بدلہ لیا جاوے گا اور بدلہ لیکر حیوانات کو پھر مہر دم
 کروینگے اور حلال جانوروں کو بہشت کی خاک کروینگے اور بدلہ ندگی سور کی دوسری آواز ہوگی
 جیسے سور کی پہلی آواز پر اتیدارے قیامت میں تمام جاندار ہلاک ہو جائینگے اور ان دھڑوں کو خون کے

پنج مہین چالیس برس کا فاصلہ ہوگا اور نفخہ موت کی ابتدا سے جنت میں جانے تک کی مدت کو
روز قیامت کہتے ہیں اور یہ عقائد کرے کہ ٹلنا بندوں کے اعمال کی قیامت کے دن برحق ہو
اور یہ عقائد کرے کہ کتاب یعنی بندوں کے اعمال خیر و شر جسکے لکھنے میں کلام کا تین ہر وقت صرف
پن پھر کے موافق حساب و سوال اعمال کا سب برحق ہو اور مومنین کے اعمال نامے داہنے ہاتھ
میں اور کفار کے اعمال نامے بائیں ہاتھ میں پیٹھ کے پیچھے سے اس طرح پروینگے کہ ہاتھ
پیٹھ سے لگاؤینگے یا چھاتی میں سے پشت کی طرف کال دینگے اور فرشتوں سے بھی
حساب ہو دیگا ہر ایک سے وہ ہی پوچھا جائیگا جس کا پرچہ ہو اور انبیاء علیہم السلام سے وحی
کی تبلیغ کا اور امانت رسالت کے ادا کا سوال ہوگا اور پہلے پہل نماز کے ادا کا حساب شروع ہوگا
اور معاملات میں سے پہلے حساب خون ناحق کا ہوگا اور ظالم کے مناسبت ظلم کو دینگے اور مظلوم کے
گناہ ظالم پر بیٹھنے کے ایک روایت میں آیا ہے کہ اگر بالفرض کسی شخص کے پاس ستر بیون کا سا
عقوب ہو اور ایک ٹکڑا اس سے کسی کا او بھاؤ ہو تو وہ بہشت میں نہیں جائے پاویگا جب تک
اسکا مدعی راضی نہ ہوگا اور یہی روایت ہے کہ سات مقبول نماز میں ایک ٹکڑے کے بدلے مدعی کو
مل جاوینگے اگر خداے تعالیٰ چاہے اور جسکے لیے چاہے تو وہ بیون کو بہشت و مکمل کر راضی کر کر
بیون سے حق صاف کرادے اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے اور سب چیز پر قدرت رکھتا ہے
اور یہ عقائد کرے کہ حوض کوثر ہمارے نبی علیہ السلام کے واسطے قیامت کے روز برحق ہو
اسکی مسافت ایک مہینے کی راہ ہے اسکا پانی دودھ سے زیادہ سفید اور شک سے زیادہ شہو ہوا
اور اسکے آنچورے آسمان کے ستاروں سے زیادہ اور بہت روشن جو کوئی ایک فومہ اس میں سے
پی لیا کہی پیسا نہ ہوگا اور یہ حوض بل صراط سے گزرتے کے بعد بہشت میں جانے سے پہلے
ہوگا اور حدیث شریف میں ہے کہ حوض کوثر کے ساتی حضرت مرتضیٰ علی کرم اللہ وجہہ ہونگا ب
جو کوئی انکا محب نہیں ہوگا تو اسکو حوض کا پانی ملنا بھی مشکل ہے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ
روایت ہے کہ فرماتے تھے جسکے دل میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی محبت

نہیں ہوگی اسکو کوثر کے پانی میں سے ایک بوند نذر گناہ اور یہ عقائد کر کے کربل صراطِ آل
 یار یک اور تلوار سے تیز زیادہ دوزخ پر کھڑا کرینگے اور آپ سے تمام مخلوق کا گذر بار حق ہو رہا
 بستی آپ سے گذر کرشت میں جاوینگے بعضے بجلی کی طرح چمک جاوینگے اور بعضے جیسے ہوا چلتی ہو
 اور بعضے جیسے تیز رو گھوڑا جاتا ہو اور دوزخی پسگرد دوزخ میں گر پڑینگے اور ابن عباس رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے ایک روایت ہے کہ ہمارے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس عبور سے مستثنیٰ
 ہیں تمام خلقت انکے ساتھ گذریگی اور آپ کھڑے ہونگے انتہی اور حق یوں ہے کہ یہی خزاوا
 ہے اور اگر عبور فرماہیں تو گنہگاروں کی غمگساری کے لیے ہو واللہ اعلم اور یہ عقائد کر کے کہ انبیاء
 اولیا اور صلحا اور علما اور بزرگوار کی شفاعت گنہگاروں کے واسطے برحق ہے اور یسوعون میں سے
 پہلے اور بزرگتر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں انکی شفاعت سے تمام گنہگار بخشے جاوینگے
 وہ ہی باقی رہ جاوینگے جسکے حق میں قرآن مجید دائمی دوزخ کا حکم کرتا ہے یعنی کفار چنانچہ بخاری میں
 مسلم کی حدیث میں یہ آیا ہے کہ دوسرے کی شفاعت کی حاجت نہیں ہوگی پر اس مضمون کو
 آپ ہی کی امت سے خصوصیت بتاتے ہیں یا یوں ہے کہ اور لوگ حضرت بنوی میں شفاعت
 کریں اور آپ کی شفاعت خداے تعالیٰ کی درگاہ میں ہو یہ دوسری تقریر نہایت اسلام اور
 احسن اور اتم ہے کیونکہ ایک اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضرت کی شفاعت کے بعد کوئی
 دوزخ میں نہیں رہے گا مگر وہ ہی جو صرف لا الہ الا اللہ پڑھتا تھا اور اسکے سوا کوئی بھلائی
 شوقی اور سراسر گناہی گناہ ہونگے اور حق تعالیٰ انکے حق میں فرما دیگا کہ یہ لوگ مجھ سے
 انکو اپنے فضل سے سزا دے کر دوزخ میں لے گا انتہی پس اگر وہ شفاعت حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
 انکی امت کے لیے مخصوص ہوتی تو گنہگار مسلم اور امتوں کے بھی باقی رہ جاتے واللہ اعلم
 یہ سمجھو کہ شفاعت کے مقام بہت ہیں ایک تو موقف میں ہوگی تاکہ اس جگہ وقوف میں تحقیق
 شدت نہواور وہاں کی سبب اور دہشت اور آزدحام میں کمی ہو دوسرے سوال کی آسانی
 اور حساب کے نفع ہو کہ یہ یا ناقصہ نمونے کے لیے حساب میں تیسرے ہیں کہ حکام خدا کے

ہونے کے لیے جاری ہو چوتھے روز میں سنے جانے کے لیے پانچویں نص و بات اور
 شراب ملنے کے لیے اور چارے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شفاعت تلم امت کے لیے عام ہے
 بلکہ جمیع خلق کے لیے اور علی انصوح الطبیست و ساکنان مدینہ منورہ اور قبر شریف کے زوار اور روح حضرت پر
 زیادہ پرستے والوں و سنیستہ سنیہ پر موطبت کرنے والوں کے واسطے زیادہ تر تحقیق اور ثبات ہے اور
 یہ عقائد کرے کہ شمس و وزخ رقی ہیں اور وہ دونوں بتعلق اور جو دین اور ساتھ اہل جنت
 اور اہل وزخ کے جہت کو باقی رہینگے ظاہرین ہونگے اور وہ کس جگہ ہیں اس میں اختلاف ہے بعض
 کہتے ہیں کہ جنت تو چوتھے آسمان میں یا ساتویں آسمان سے اوپر ہے اور وزخ زمین کے تلے ہے
 اور ایک قول کے موافق آسمان سے اوپر اور ایک جماعت نے دونوں کے مکان میں توقف
 کر کے علم اتنی پر غور کیا ہے اور اکثر لوگوں کا یہ مذہب ہے کہ جنت آسمان پر ہے اور
 وزخ ساتوں طبقات زمین کے تلے ہے لیکن اعراف یعنی وہ مکان جو بہشت و وزخ کے بیچ میں
 ثابت نہیں ہے اور بعض سلف سے یوں نقل ہے کہ وہ مکان اللہ تعالیٰ نے مشرکین کے بچوں کے
 لیے اور زمان قدرت کے لوگوں کے واسطے پیدا کیا ہے اور وہ جہاں عرف کا ذکر قرآن مجید میں
 آیا ہے اس سے مراد حجاب کی بلندیوں اور ایک دیوار ہے کہ وزخ اور بہشت کے درمیان میں طائر
 گروہی پر نہیں اڑتا اور کمال میں اور علی اور آدمیوں کی صورت میں فرشتے ہونگے اور
 یہ عقائد کرے کہ مخبر صادق نے ملائحت قیامت کی جو خبریں سنائی ہیں جیسے قرب کی طرف سے
 آجانب کا ظن کہ اس رذرتوب کے دروازے بند ہو جائیں گے اور حال میں کا ظاہر ہوتا ہے اور
 عاتبات الارض کا پیدا ہونا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے اترنا اور مسور کا چونکنا اور
 سوارے انکے سب جہنم میں اور جو حکم اور جو جو نصرت مقرر کی ہے جہت ہے اور یہ عقائد
 کرے کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دل سے شجاعت اور یقین کرنا اور انکی رسالت کو مان
 لینا اور زبان سے اقرار کرنا ایمان ہے بلکہ ایمان کی حقیقت تو وہ ہے دل کی تصدیق ہے اور
 ایمان سے اقرار کرنا اس تصدیق کی نشانی ہے اور اظہار میں حکم ایمان کے جاری ہونا اور اس کی

یہ عقائد کرے کہ مخبر صادق نے ملائحت قیامت کی جو خبریں سنائی ہیں جیسے قرب کی طرف سے
 آجانب کا ظن کہ اس رذرتوب کے دروازے بند ہو جائیں گے اور حال میں کا ظاہر ہوتا ہے اور
 عاتبات الارض کا پیدا ہونا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے اترنا اور مسور کا چونکنا اور
 سوارے انکے سب جہنم میں اور جو حکم اور جو جو نصرت مقرر کی ہے جہت ہے اور یہ عقائد

گوئی کے حق میں اور جس سے کوئی شخص برستی کہ کفر کا کھلاوے اور جو شخص اس سے تصدیق کرتے ہی مر جاوے اور زبانی شرط نہیں ہے اور اور ایمان کے نزدیک اعمال بھی ایمان میں داخل ہیں اور حقیقت میں دیکھئے تو کچھ اختلاف نہیں ہے اس لیے کہ کامل ایمان ہمارے نزدیک بھی وہی ہے جو وہ کہتے ہیں اور ایمان بے عمل ناقص ہوتا ہے ایمان اصل ایمان سے باہر نہیں اور سمجھا جاوے کہ تصدیق اور ایمان اور قبول کا نام ہے اور علم فقط سمجھ لینا ہوتا ہے اور ترے علم سے ایمان کا کام نہیں چلتا اس لیے کہ عرب کے تمام کفار جو دوا و صدق محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا الیہ اذوب جاتے تھے جیسے کوئی اپنے بیٹے کے حوالے سے واقف ہوتا ہے پر شرف ہدایت ایمان سے شرف ندرے اور فرخ میں گرفتار ہوئے اور یہ عقائد کرے کہ ایمان گھٹنا بڑھتا نہیں اور درانکہ کے نزدیک گھٹنا بڑھتا ہے اور یہ خلاف اس پہلے ہی اختلاف پر رہی ہے کیونکہ نئی تصدیق قابل گھٹنے بڑھنے کے نہیں ہے اور تصدیق عمل کے ساتھ ملکر کم زیادتی قبول کرتی ہے اور یہ سمجھے کہ ایمان اور اسلام ایک ہی چیز ہے یعنی جو دین ہو وہ مسلم ہے اور جو مسلم ہو وہ دین ہے پر اکثر اوقات ایمان کے مفہوم میں دلی تصدیق اور باطن کا حال متعہ ہوتا ہے اور اسلام میں ظاہر ہی خضوع اور اطاعت لیتے ہیں اور یہ وہ نہیں ہے کہ مومن یون کے انشاء اللہ تعالیٰ میں مومن ہوں اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک وہاں ہے اور یہ اس لیے کہ گویا واسطے برکت کے کہتا ہے کچھ یقین میں شک اور تردد کے لیے نہیں کہتا اور یہ عقائد کرے کہ خوف کا ایمان قبول نہیں ہے اور خوف سے مراد ہر وقت سکرات موت اور دیکھنے احوال آخرت کے کہ نزع روح کے وقت محال ہوتا ہے اس وقت میں ایمان لانے کا کچھ اعتبار نہیں ہے کیونکہ لازم یہ ہے کہ ایمان غیب پر اور بندہ کے اختیار سے اور امر الہی کی اطاعت کے قصد سے ہو اور سکرات کا وقت منظراری ہوتا ہے ایمان بالغیب نہیں ہے اس وقت کی توبہ گناہوں سے بھی اکثرین کے نزدیک مقبول نہیں ہوتی اور بعض کہتے ہیں مقبول ہے اور گناہ کبیرہ سے کافر نہیں ہو جاتا بلکہ فاسق اور عاصی ہوتا ہے اور کبیرہ وہ ہے جس کا

نفوس و نافعینی دلیل سے معلوم ہو چکا ہو اور خصوصاً سیکہ عمل پر نذر وارد ہوئی ہو جیسے خو
 ناحق اور زنا اور غلام اور بار بار عورت کو زنا کی تممت اور کفار کے مقابلہ پر سے اگر وہ چہ
 زیادہ کفار نہوں بھاگنا اور جہاد کرنا اور یتیم کا مال ناحق لینا اور مسلمانان باپ کو ناحق
 لٹانا اور حرم شریف میں وہان کے ممنوعات کرنے اور بیابان اور بخاری اور چوری اور کوئی
 قتل کھانا پینا اور سور کا گوشت کھانا اور عیوبی گواہی دینی اور بے عذر گواہی چھپانی اور
 رمضان کے روزے بدوون عذر شرعی کے نہ رکھنے اور نماز نہ پڑھنی اور بے وقت نماز
 ادا کرنی اور مال کی زکوٰۃ عینی اور جھوٹی قسم کھانی اور ناساتے وارون سے تو زنا اور
 پیمانہ اور قول میں چوری کرنی اور مسلمانوں سے بے وجہ لڑنا اور صحابہ کرام کو برائی سے
 یاد کرنا اور شریعت عینی اور سلطان کے ہاں جعلی کوئی اور اسرار معروف اور نہی عن المنکر
 قدرت ہوتے سوتے ترک کرنا اور قرآن مجید کو یاد کر کے بھلا دینا اور جانتا رہا کہ آگ میں جلنا
 اور بی بی کو نافرمانی شوہر کی اور شوہر کو بی بی پر ظلم کرنا اور تاجند جو روین لڑائی کروا دینی
 اور دیوثی اور اہل علم اور حافظ قرآن شریف کی امانت کرنی اور خدا سے تعالیٰ کی مغفرت سے
 نا امید ہونا اور اس کے عذاب سے بے پروا ہونا اور ان کے مانند سیکے کرسنے پر شرع شریف میں
 سزا تجویز ہوئی ہو اور صغیرہ گناہ کی کوئی انتہا نہیں ہے پر اس کے کار بار میں چنداں دشواری
 نہیں ہے کیونکہ صغیرہ سے بچنا دشوار ہے اور مذہب مختار کے موافق تقویٰ میں بھی اگر اُٹھیں
 اور ان کے مصلحت نہیں آتا اس لیے کہ صغیرہ پر اصرار کبیرہ ہوتا ہے پس ہر من کو لازم ہے کہ حتی المقدور
 کبیرہ سے بچے اور یہ سمجھے کہ معصیت اگر چہ ایمان سے الگ نہیں کرتی پر یہ
 خوف ہے کہ رفتہ رفتہ آخر کار کفر پر لگا دیتی ہے حد ضروری پر قائم رہنے میں سلاستی ہے کہ وہ فقرہ
 بھوک کھولنے والا ہے اور کبیرہ ستر و عینے والا اور اتنا مکان جو بارے گرمی سے بچا دے اور
 حد ضرورت سے بڑھا اعلیٰ مناجات کی فراخی میں لیجاتا ہے اور مناجات کی فراخی شبہات
 اور کمرو بات میں پہنچا دیتی ہے اور کمرو بات میں چند کمرو بات میں چلا جاتا ہے اب سلام

سرخ تمام ہو جاتی ہے پھر اسکے بعد کفر اور ایک خود باطنہ اور یہ عقائد کر کے کہ مومن اگر چہ
 کبیر گناہ کرتا رہے اور اگر چہ بے توبہ کیے مر جاوے وہ مومن ہی ہے اسلئے کہ توحید اور خواہ
 بر مرنے ہی ہمیشہ کو دوزخ میں نہیں رہے گا کیونکہ دائمی دوزخ صرف کفار اور منافقین ہی کے مخصوص ہے
 اور گناہگار بے توبہ خدا سے تعالیٰ کی مرضی میں ہر اگر چاہے ساق کرے چاہے گناہ کے موافق غیرو
 دیگر پھر بہشت میں داخل کرے پھر اس میں ہمیشہ کو رہے بلکہ یہ جائز ہے اگر چاہے صغیرہ پر بھی
 عذاب کرے اور توبہ کرنے والا مطیع کے برابر ہستی اور عملہ ہو اور کفار سب کے نزدیک دائمی
 دوزخی ہیں اسلئے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے وعدہ میں خلاف ہونا جائز نہیں ہے اور وعید
 میں جائز ہے کیونکہ کرموں کی یہ عادت ہوتی ہے کہ کرم اور احسان کے وعدہ کو پورا ہی کیا
 کرتے ہیں اور قہر اور عذاب کی وحشی کو معاف کر دیا کرتے ہیں اور بعضے کہتے ہیں کہ قطعاً دوزخ
 میں خلاف نہیں ہو گا کیونکہ اللہ تعالیٰ کی غیر میں کذب لازم آتا ہے اور اسکا یہ جواب ہے
 کہ وعید کی خبروں میں مشیت کی شرط مقدم ہے چنانچہ بعضی بعضی جگہ شرط کی تصریح کی بھی ہے
 یا وعید سے مراد عذاب کا استحقاق ہے بالفعل اسکا ہو جانا مراد نہیں ہے یا وعید سے مراد
 انشاء ہے حقیقت اخبار نہیں ہوتا کہ کذب لازم لاوے شیخ نے تکمیل الایمان میں یہ بھی تاول
 کی ہے اور یہ عقائد کر کے کہ خدا سے تعالیٰ کے تمام پیغمبر حق ہیں اور خلقت کی طرف اسکے
 بھیجے ہوئے ہیں تا انکو ہدایت کا رستہ دکھاوین اور مگر اہی سے بچا دین اور دنیا اور آخرت
 و دوزخ کی نجات کی صورت تعلیم کریں اور انبیا ثواب کے لشارت رسان ہیں اور عذاب سے
 ڈرانے والے اور حق تعالیٰ نے انبیا علیہم السلام کی حجرات باہرہ سے تائید کی ہوتا کہ انکے
 سچے دعویٰ پر یقینی گواہ ہو دین انکے دیکھتے ہی نبی کی صداقت کا علم خود بخود حاصل ہوتا ہے
 اور دیکھنے والے کو انکار کی مجال نہیں رہتی اور معجزہ خلاف عادت معمولی کو کہتے ہیں کہ نبوت کے
 دعویدار کے ہاتھ پر دعویٰ کے موافق ظاہر ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسکے رسول کے
 ہاتھ پر ظاہر ہوتا ہے کیونکہ خلاف عادت بندہ سے ممکن نہیں ہوتا سبب نبیاء سے پہلے آدم علیہ السلام

ہیں سب سے پہلے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور یہ خاتم النبیین ہیں جو کوئی ان کے بعد نبوت کا دعویٰ کرے وہ جھوٹا ہے اور اوستے یہ ہرگز انبیاء کی گنتی معین نہ کرے بلکہ اس طور کہے کہ میں تمام انبیاء پر ایمان لایا کیونکہ سب برحق ہیں اور بعضی خبروں میں آیا ہے کہ تمام انبیاء ایک لاکھ چوبیس ہزار گذرے ہیں چنانچہ ان میں سے کچھ یہ خبر یقینی نہیں ہے اور سکندر اور دھرم جی اور حضرت کی نبوت میں اختلاف ہے واضح یہ ہے کہ سکندر تو بادشاہ عادل تھا اور لقمان حکیم تھا اور حضرت علیہ السلام نبی ہیں اور بعضے حضرت کو دی بتاتے ہیں اور حضرت قیامت تک آبجیات پینے کے سبب زندہ اور باقی رہینگے پر نظروں سے غائب جمہور علماء کا یہی مذہب ہے اور بعضے حضرت کی حیات کا انکار کرتے ہیں لیکن صوفیوں سے انکی ملاقات بہت مشہور ہے ہر حال یہ اعتقاد کرنا چاہیے کہ نبی سب کے سب ہیں اور ان کے تمام احکام امر و نہی برحق خدا سے تعالیٰ کی طرف سے ہیں اور ان کے انبیاء خطائے معصوم ہیں تہمت اور کبار سے متعلق اس سے اور متنازع سے عہد آ اور بعضے کہتے ہیں کہ انبیاء سے کبیرہ بھول کر دوسرے عہد آ جائز ہے برہنگہ جائز نہیں جس سے اگر کوئی کوفرت پیدا ہو دوسرے یا خست پر طالت کرنا ہو جیسے لغت کی چوری یا ذلت کا اوچک لینا لیکن مذہب مختار و جمہور اہل سنت کا یہ ہے کہ انبیاء تمام کبار اور متنازع سے عہد آ اور دوسرے معصوم ہیں اور یہی انکی عظمت منصب و علوم و تربت کو زیارہ صلوات اللہ علیہم جن میں ہاں بھول چوک افعال دنیاوی میں ہو سکتی ہے اور جو امور رسالت اور تبلیغ احکام سے متعلق ہیں ان میں جائز نہیں ہے اور وہ جو انکی خطا اور ذلت منقول ہیں بعضی غلط ہیں اور جو صحیح ہیں انکی جمل اور تاویل میں ہیں ان کے علاوہ ہر منکر کے اعتقاد نہ کرنا چاہیے اور انبیاء نبوت سے منزل نہیں ہوتے اور موت کے بعد رسالت قائم رہتی ہے انبیاء سب زندہ اور باقی ہیں انکی موت اتنی ہوتی ہے جو ایک بار ہوئی پھر روح ان کے بدنوں میں آجاتی ہے اور انکی دہان کی زندگی دنیا کی ہی زندگی شدہ کی زندگی سے کامل تر ہے کیونکہ یہ ہرگز ہوتی ہے اور شریعت فاسخ ہونے سے نبوت فاسخ نہیں ہوتی اور یہ اعتقاد کرے

کہ ہمارے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب نبیا علیہم السلام سے افضل ہیں اور انکی نبوت بہت بزرگوار
 یا ہرہ اور متواترہ سے ثابت ہوئی ہے اور انکے تمام عجرات برحق ہیں اور سب سے بڑا معجزہ قرآن مجید ہے
 جو کہ کلام الہی قدیم ہے اور ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام خلقت کی طرف مبعوث ہیں کیا جن اور کیا
 انسان اور کیا تمام موجودات کے اقسام خواجہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ارْجِعُوا إِلَى اللَّهِ
 إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ لَكَرِهَ اے لوگو! اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں تمہارے سب کی طرف آخر تک
 اور بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بارہیم علیہ السلام کو فضیلت ہے اور انکے بعد موسیٰ علیہ السلام کو انکے
 بعد عیسیٰ علیہ السلام کو انکے بعد نوح علیہ السلام کو یہ پانچوں نبی اور اعظم اور سب رسولوں سے برتر ہیں
 یہ اتفاق کرے کہ ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی معراج جاگتے ہیں ہوئی جسم سمیت تہاں تک
 اور وہاں سے جہاں تک خدا سے تعالیٰ کو منظور تھا برحق ہے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے
 رب کو تحقیقاً انھیں نکھون سے دیکھا واللہ اعلم اور یہ اتفاق کرے کہ امتوں میں محمد صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کی امت سب سے بہتر ہے اور انکی شریعت سب شریعتوں سے کامل ہے اور انکا دین سب
 دینوں کا ناسخ ہے اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بار سب امت سے بہتر ہیں اور مترا اور
 چارون خلیفہ باقی صحاب سے بہتر ہیں اور ان چارون میں ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ افضل ہیں انکے بعد عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ انکے بعد عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ انکے بعد
 علی کرم اللہ وجہہ ہیں عنوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور یہاں افضلیت سے مراد خدا
 تعالیٰ کے نزدیک ثواب کی کثرت ہے اور وجوہات سے افضلیت مراد نہیں ہے جیسے علم کی
 زیادت یا نسب و شجاعت اور شہادت کی شرافت اور اسباب کثرت ثواب کے جیسے
 ایمان کی سبقت اور دین کی نصرت اور اسلام کی تقویت اور مسلمانوں کی امداد اور خیرات
 کی زیادتی اور صلوات مبارک اور لوگوں کی ہدایت اور انکے مانند جو ابوبکر رضی اللہ
 عنہ کی ذات میں زیادہ ترقی اور نسب کی شرافت اور جو ہر شجاعت اور درازانکے
 مانند علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں تعین انکوان صفات مذکورہ سے کمینا فائز نہیں ہے

اور فضیلت کی ترتیب میں بھی خلافت ہر اکثر مختصین طبعی کہتے ہیں اور بعضے یقینی جہاتے ہیں
 جیسے خلافت کی ترتیب بالاتفاق یقینی ہو اور شیخ نے تجمل الايمان میں بیان کیا ہے امام
 علم الدین عراقی شیخ حلال الدین سیوطی سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہا اور ابراہیم انکا بھائی بالاتفاق چاروں خلفا سے افضل ہیں اور پھر یہ لکھا ہے کہ یہی مقصود
 برخلاف نہیں ہے کیونکہ فضیلت ایک خاص وجہ سے ہو یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شرافت ہے
 اور سمجھ لو کہ صحابی اُسے کہتے ہیں کہ جس نے ایمان کی حالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
 دیکھا ہے اور دنیا سے باایمان اُٹھا ہے اگرچہ ایک ہی دفعہ دیکھا ہو اور بعضوں نے صحبت دراز
 شرط کی ہے اسکا اونے درجہ چھ مہینے ہیں لیکن جمہور نے اول ہی تعریف اختیار کی ہے اور یاد رکھو کہ
 ان چاروں یا ربما صفا کی خلافت تیس برس تک رہی ہے اسیمن سے ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کی خلافت صحابہ کے اتفاق اور انکی مرضی سے بطوع و رغبت اور اس کو غیر افضل پر مقدم سمجھ کر
 ہوئی ہے نہ کسی کے جبر اور نہ ہر دست سے منعقد ہوئی دو برس چھ مہینے رہی اور حضرت عمر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ کی خلافت حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خلیفہ کرنے سے ہوئی دس برس کسی
 مہینے رہی اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت بارہ برس رہی اور حضرت علی رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ کی خلافت چھ برس رہی اور حق یوں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد
 خلافت کی مدت کے چھ مہینے باقی تھے سو اسکی تمامی حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
 خلافت پر ہوئی جب وہ مدت پوری ہو گئی تو حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ سے
 چھوڑ کر مٹھ رہے پھر جو کوئی ہوا ہے سو بادشاہ اور امیر ہے اور شیخ عبد الحق نے حضرت
 علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت چار برس اور نو مہینے لکھی ہے لکھا ہے کہ تحقیق اور مختار
 یہی ہے جو جمہور کا مذہب ہے یعنی صحابی غیر صحابی سے افضل ہے اور یہ سمجھنا چاہیے کہ چاروں
 خلفا کے بعد باقی کے عشرہ عشرہ اور صحابہ سے افضل ہیں یعنی طلحہ اور زبیر اور عبد الرحمن بن
 عوف اور سعید بن ابی وقاص اور سعید ابن زید اور ابوبعیدہ بن الجراح کہ ان چھوں کو

چار یار کے ساتھ ملا کر عشرہ مبشرہ کہتے ہیں اور فاطمہ اور حسین اور خدیجہ اور عائشہ اور
 حمزہ اور عباس اور سلمان اور صہیب و عمار بن یاسر اور بعضے اور صحابہ کبھی جنت کی ثبات ملی ہیں ثبات
 کا مرتبہ ان دنوں پر حصر کر لینا غلط ہے براہ تمام اور تذکرہ اور شہرستان میں مضمون کی کج روئی کے
 رو کر نے کے واسطے ہے اور انکی طو شان کا اظہار ہے چنانچہ شیخ اپنے کلمہ وغیرہ کتب میں
 کہتے ہیں اور عشرہ مبشرہ کے بعد اہل بد رکہ تین سو تیرہ ہیں باقی صحابہ سے افضل ہیں
 انکے بعد اجد و آلے باقی صحابہ سے افضل ہیں اور انکے بعد بیعت رضوان والے باقی صحابہ
 افضل ہیں انکے بعد فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بہشت کی عورتوں میں سردار اور
 حسین جو انان بہشت کے سردار ہیں اور فاطمہ کی فضیلت میں عائشہ پر بعد خدیجہ کے
 اختلاف ہے اصح یوں ہے کہ فاطمہ افضل ہے اور بعضے برابر قرار دیتے ہیں اور بعضے توقف
 کرتے ہیں اور سمجھنا چاہیے کہ اہل سنت کا یہ مذہب ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 تمام صحابہ کو سوا سے بھلائی کے یاد کرے اور لعنت اور برا بھلا کہنے سے اور اوپر اور
 کرنے سے بچتا رہے اور انکی اصلا بے ادبی نہ کرے اسکا پاس ضرور ہے کہ انکو رسول صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی صحبت یقیناً حاصل ہوئی ہے اور انکے عموماً فضائل اور مناقب آیات اور
 احادیث میں وارد ہوئے ہیں اور انکے آپس کی جو کچھ لڑائی جھگڑے اور حقوق الہیت کی
 عدم رعایت وغیرہ نقل کرتے ہیں اگر صحیح ہو تو بھی غلطی ہے اور ظن کا یقین سے کیا مقابلہ
 سے یقین رہنمائی ہو تا سوا والے اور احتیاط اس میں ہے کہ انکے تمام حالات کو بھلائی سے بیان
 کرے اور انکا آپس کا معاملہ خداے تعالیٰ پر حوالہ کر کے چھپ ہو رہے اور اللہ خبر
 دیتا ہے وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَيْبٍ لِّیَبْلُوَ مَا فِي سُدُورِهِمْ لِّیَبْلُوَ مَا فِي سُدُورِهِمْ
 دل میں رہنے تھا قیامت کے دن ان سب کو آپس میں راضی کر دیا یا اللہ تعالیٰ جو
 چاہے گا سو کرے گا پر ہماری سلامتی چھپ رہے ہیں ہو کیونکہ انکا سب اور یمن اگر نقص کی
 مخالف ہو تو کفر ہے جیسے عائشہ کی تحت زنا سے فحوزہ باشد منہ اور نہیں تو بدعت اور

تشق میں کیا شہہ ہو اور یہ ہتھاؤ کر کے کہ مجتہد خطا بھی کرتا ہو اور وہ اس میں معذور ہو بلکہ
 ماجور ہو اور جیسے کہتے ہیں کہ مجتہد ہمیشہ مصیب ہوتا ہو اس لیے کہ انجام اس کے اجتہاد کا اگرچہ
 حقیقت میں غلط ہو اس کے حق میں صواب ہو اس لیے کہ بعد اس کی صرف کوشش کے جتنی اس کے
 اختیار میں تھی پیدا ہوا ہو اور سمجھنا چاہیے کہ جو شخص ہمارے طریق پر تملہ کی طرف تازہ پرست
 اس کو کافرستانہ چاہیے اگرچہ اس کے بعض کلمات سے کفر لازم آتا ہو جب تک وہ آپ اپنے
 اوپر لازم نہ کرے اور جان لے رسل بشر رسل ملائکہ سے افضل ہیں اور رسل ملائکہ عامہ بشر سے
 افضل ہیں اور عامہ بشر عامہ ملائکہ سے افضل ہیں لیکن خواص ملائکہ عوام بشر سے افضل ہیں
 بلا جماع اور بعض محققین کے نزدیک عامہ ملائکہ عوام بشر سے افضل ہیں اور محمد صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم تمام ملائکہ اور تمام مخلوقات سے افضل ہیں واللہ تعالیٰ اعلم اور بعض علماء بشر کی
 فضیلت میں فرشتوں پر اور اس کے عکس یعنی فرشتوں کی فضیلت میں بشر پر توقف کرتے ہیں
 اور یہ ہتھاؤ کر کے کہ اولیاء اللہ کی کرامتیں برحق ہیں اور علی اس کو کہتے ہیں کہ کمال معرفت
 اور دائمی طاعات سے موصوف ہوا ورماسی سے اجتناب کرے اور سب لذات اور
 شہوات میں نہ کہے اور کرامت کا پیدا ہونا ولایت کی شرط نہیں ہے ولایت اصل میں دین
 کی انتہا ہے جو پھر اگر اونے کوئی خارق عادت بھی ہو جاوے تو جادو ہے اس کو کرامت کہتے
 ہیں اور حقیقت میں یہ بتی کا معجزہ ہے کیونکہ نبی مبعوع کی صداقت پر دلیل ہے اور معجزہ بھی ہی
 خرق عادت ہے جو نبوحہ کے مدعی کے ہاتھ پڑتا ہے ہوتا ہے اور اگر یہی خرق عادت صالح کے
 ہاتھ سے ہو جاوے تو اس کو معونت کہتے ہیں اور کافر کے ہاتھ سے ہو تو استدراج کہلاتا ہے
 اور جادو کے شبہ سے اور طلسمات اور اس کے مانند خوارق نہیں ہوتے کیونکہ اس کے پیدا ہونے
 میں عمل اور سبب کو دخل ہوتا ہے اور سمجھنا چاہیے کہ کوئی سادہ کسی نبی کے مرتبہ کو نہیں
 پہنچتا کیونکہ انبیاء علیہم السلام ماسی سے معصوم اور منزل ہونے سے اور خاتمہ کے خوف سے
 محفوظ اور وحی سے شرف اور واسطے تبلیغ احکام کے مامور ہوتے ہیں بعد اس کے کہ اولیاء

مجتہدین کا اجتہاد صحیح ہے اور ان کے اجتہاد میں غلطی نہیں ہوتی اور ان کے اجتہاد سے کفر لازم نہیں آتا اور ان کے اجتہاد سے کفر لازم نہیں آتا اور ان کے اجتہاد سے کفر لازم نہیں آتا

تمام کمالات سے موصوف ہو چکے ہیں چنانچہ کہتے ہیں کہ ولایت کا انتہا اور نبوت کا ابتدا ہے ہر مرد
 یہ ہو کہ تمام کمالات باطنی یا اولیا کے جسکو ولایت کہتے ہیں حاصل کر کے خلق کی دعوت اور
 نبوت کے احکام پر مامور ہوتے ہیں اور اولیا کا کامل درجہ آتما ہی ہے نبوت میں ہے
 کہ نصیب نہیں ہوتا اب جو کوئی ولی کو بنی سے افضل جائے وہ کافر ہو اور یہ بھی سمجھنا چاہیے
 کہ کوئی آدمی جب تک ہوش و حواس میں ہو اس رتبہ کو نہیں پہنچتا کہ اس سے احکام
 شرعی متوقف ہو جاوین جو کوئی ایسا اعتقاد رکھتا ہو وہ محمد ہر اور سر اسر کفر اور گمراہی
 اور آیات اور احادیث کے ظاہر ہی معنی لینے چاہیں اور بدون ضرورت کے
 تاویل کرنی نہیں چاہیے ظاہر معنوں کو منظور کر اور معنی لینے جو ملحد اور یا طغیہ فسرہ
 و عوی کرتے ہیں الحاد اور کفر کیونکہ اگر ظاہر معنی مراد نہ لیں اور فقط ظہر اور اشارہ
 باطنی لیں جیسا کہ وہ ملحد کہتے ہیں تو تازہ رزہ بلکہ تمام شریعت اور دین برباد ہوتا ہے
 موعود باللہ متہ بان اگر ظاہر معنی مسلم رکھ کر رموزات اور اشارات اس سے
 بڑھتی نکالیں جیسے ارباب تحقیق صوفی وغیرہ کہتے ہیں تو احسن اور اولیٰ ہے ایمین
 علم اور معرفت بڑھتی ہے مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام اور فرعون کے قصہ میں حضرت
 موسیٰ اور فرعون کے وجود اور انکی منازعت کو مان کر جسطور قرآن اور حدیث
 میں آیا ہے اگر اشارہ روح اور نفس کی خصوصیت کی طرف ہی سمجھیں تو یہ مسلم ہے اور
 اعتقاد کرے کہ زندہ کی دعا مردے کے لیے اور صدقہ خیرات دنیا اسکی نیت سے
 مردہ کو بڑا فائدہ دیتا ہے اور مردہ کو ثواب ملتا ہے حدیث شریف میں آیا ہے کہ عالم اور
 متعلم جب کسی گائون میں جاتے ہیں تو چالیس دن تک وہاں کے گورستان سے غلاب
 متوفات کر دیتے ہیں اس حدیث سے علم اور تعلیم اور تعلیم کی فضیلت ظاہر ہوتی ہے
 اور یہ جاننے کہ خدا سے تعالیٰ دعا میں قبول اور حاجت روا کرتا ہے مومن کی دعا اگر
 صدق توبہ اور تضرع سے ہو ورنہ اور کھانا اسکا حلال وجہ کا ہو تو بیشک دنیا میں یا

دعائے اور کھانا اسکا حلال وجہ کا ہو تو بیشک دنیا میں یا

آخرت میں مقبول ہوتی ہو اور دعا عبادت کا مفہوب یعنی عہدہ ہوتی ہو پس عبادت کی طرح دعا بھی عمل میں لانی چاہیے اور کافر کی دعا مقبول نہیں ہوتی ہاں جب وہ مقلوم ہو تو مقبول ہوتی ہو اور یہ عقائد کرے کہ نماز صالح اور ناسق کے پیچھے جماعت سے اور کفری یا نیکو سے جماعت کو اس حیلہ سے ترک نہ کرے ہاں یہ کہ امام صالح اور برہنہ گار بہتر ہو اور عقائد مسیح موزہ کے جواز کا بھی نشانی اہل سنت اور جماعت کی ہو اگرچہ غریبیت پانوں کے دھوئے میں ہو اور موزہ کا مسیح خصیت ہو اور نیت کی جگہ نیت پر عمل کرنا بھی اولیٰ ہوتا ہو اور کہتے ہیں کہ عادات اور نشانیاں اہل سنت اور جماعت کی دین ہیں اول جماعت کی نماز دوسرے تمام مہاجب کی تعظیم مع تفضیل شیخین اور محبت دونوں دامادوں کی تیسرے موزہ پر مسیح جو جسے بادشاہ کی زبان برداری عادل ہو یا ظلم ہو یا پچوین غلام کی گرائی اور راز رانی خدا سے تمنا کی طرف سے سمجھنی چھٹے اہل قبلہ میں سے کسی گنہگار کو کافر نہ کہنا آٹھویں عشرہ بشرہ کے حق میں بہشت کی گواہی دینی اور باقی کے حال میں یون کے مومن بہشتی ہیں اور کافر دوزخی نویں مطیع اور عاصی کی نماز خیار ادا کرنی دسویں نماز میں پیچھے براور فاجر کی اقتدا جائز جاننا یہ سب شرح عقائد وغیرہ میں ہو اور ایمان کے واجب ہونے کی شرط عقل اور بلوغ کو کہتے ہیں اور اطاعت کی شرط ایمان ہو اور ایمان کے رکن دسویں زبان سے اقرار کرنا اور دل سے تصدیق کرنا اور تفصیلی ایمان یہ ہو کہ یون کے میں ایمان لایا اللہ پر اور اُس کے زشتوں پر اور اُسکی کتابوں پر اور اُس کے رسولوں پر اور قیامت کے دن پر اور خیر اور شر کی تقدیر پر اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور زندگی پر بعد موت کے اور محل ایمان یہ ہو کہ یون کے میں ایمان لایا اللہ تعالیٰ پر عیسا وہ اپنے اسما اور صفات میں ہو اور میں نے اُسکے احکام قبول کیے اور ایمان کی سات شرطیں ہیں اول ایمان اپنے اختیار سے لانا دوسرے ایمان غیب پر لانا تیسرے علم غیب کو صرف عامہ خلت علی کا بانا چوتھے خدا تعالیٰ

بہشتی
نہایت
وہ
میں
ہو

کی حلال کی ہوئی چیزوں کو حلال سمجھنا یا پچوین خدا کی حرام کی ہوئی چیزوں کو حرام سمجھنا چھٹے
 خدا سے تعالیٰ کے عذاب سے ڈرتے رہنا ساتویں اسکی رحمت کا امیدوار رہنا اور احکام
 ایمان کے فائدے بھی سات میں اول ایماندار کو بدون شرعی وجہ کے قتل نہ کرنا چاہیے
 دوسرے اسکی اولاد کو قیدی اور غلام نہ کرنا چاہیے تیسرے اسکا مال ناحق نہ لینا چاہیے
 چوتھے بدون شرعی وجہ کے اسکو ایذا نہ دے پانچویں اسپر بدگمانی نہ چاہیے یہ پانچوں
 حکم تو دنیا میں متعلق ہیں چھٹے آخرت میں اسکی جگہ بہشت ہر ساتویں و دوزخ کے ابدی
 عذاب سے خلاص ہوا اور مسلمانی کی بنیاد پانچ چیزیں ہیں اول نماز دوسرے روزہ
 تیسرے زکوٰۃ چوتھے حج پانچویں کلمہ طیب اور شہادت کہنی اور یہ پانچوں بنیاد عمل میں
 مقدم ہر ایک کے بعد نماز ہر پھر روزہ پھر زکوٰۃ ہر پھر حج ہر اور انکی افضلیت اسی ترتیب پر
 مرغیب لعلۃ او جامع المؤمنین میں مذکور ہے اور یہ عقائد کرے کہ گناہ کو صغیرہ یا کبیرہ
 حلال سمجھنا اور بھکا جانتا اور شریعت پر ہزل اور اہانت کرنی اور کلمہ کفر پر ہزل کرنا سب
 کفر ہے اگرچہ یہ نہ جانتا ہو کہ یہ کفر کا کلمہ ہے اور بعض علماء کے نزدیک اگر نہ جانتا ہو تو مؤمن
 ہے ان اگر کفر کا کلمہ بھول کر یا چونک کر یا سبقت لسانی سے زبان سے نکلیا ہو تو بلا عتاب
 کفر نہیں ہوتا اور ایسے ہی جو شخص مست ہوش اور یہودہ بکتا ہو اگر کلمہ کفر کا کہے بیٹھے تو کافر
 نہیں ہو جاتا اگرچہ اسکے اور تصرفات جیسے اہلام اور علاحی اور عتاق اور خرید و فروخت اور
 اقرار جائز ہے اور امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ کفر نشہ باز کا بھی کفر ہوتا ہے اور
 کاہن کو جو مدعی علم غیب کا ہو چاہے کفر ہی اور منجم بھی اس بات میں کاہن کے مثال ہے
 اور خدا سے تعالیٰ کی رحمت سے ناامید ہونا اور اس کے عذاب سے نڈر ہونا کفر ہی ہے پچوین
 چاہیے کہ ایمان خوف اور حاکم بیچ بیچ میں ہو یعنی مومن کو خوف اور حاکم برابر ہو مسئلہ
 اگر کوئی یوں کہے کہ خدا سے تعالیٰ جانتا ہے کہ میں نے فلاں کام نہیں کیا اور وہ جانتا ہے کہ
 میں اگر بچا ہوں یا یوں کہے کہ خدا سے تعالیٰ جانتا ہے کہ میں نے فلاں چیز میں رقم کو مول لی ہے

اور وہ جانتا ہے کہ دس درم سے کم کو مولیٰ ہے کافر ہو جاتا ہے اور جو رد کھاج سے باہر ہو جاتی ہے
 یہ نصاب میں مذکور ہے اور حلو الی کے قول کے موافق کافر نہیں ہوتا اور اصح قول میں اور کسی
 کے قول کے موافق اگر وہ جانتا ہے کہ ایسی بات میں کافر ہو جاتا ہے تو کافر ہو جاتا ہے اور اگر نہیں جانتا
 تو کافر نہیں ہوتا اور اسی پر قویٰ ہے سراجیہ میں مذکور ہے اور جو کوئی حرام کھانے کو بسم اللہ پڑھ کر
 کھاوے ایک روایت کے موافق کافر ہو جاتا ہے اور جو کوئی فقیر کو حرام مال میں سے کچھ دیکر
 ثواب کا امیدوار ہووے کافر ہو جاتا ہے اور اگر فقیر اسکو حرام مال جان بوجہ کر دینے والے کو
 وعاد بوسے کافر ہو جاتا ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور نور ذر کی تعظیم کرنے سے کافر ہو جاتا ہے یہ بھی
 میں ہے اور جو کوئی مردوانگی کے ارادہ شہر سے باہر نکلے اور عقیقہ وغیرہ کی آواز سے بدشگنی لیکر
 ہٹ جاوے ثرت کافر ہو جاتا ہے اور جو رد کھاج سے الگ ہو جاتی ہے پھر وہ اگر اسلام قبول کرنے
 سے مسلمان ہو جاوے تو بہتر نہیں تو اسکو قتل کریں یہ ذخیرہ میں ہے باب اسلام کے
آداب اور مستحیات کا سر پر اگر بال ہوں تو کبھی کبھی تل ملنا مستحب ہے خصوصاً
 ہون جمعہ کے اور سب سے اچھا بفتہ کا تل ہے اور ریان روغن خوشبو مشہور ہے اور سر ملکانا
 بھی مستحب ہے اور مناسب یہ ہے کہ سر ملکانے کے وقت طاق گنتی کا لحاظ رکھے چنانچہ داہنی
 انگلی تین سلامتیں اور بائیں میں دو یا دونوں انگلیوں میں تین تین سلامتیں لگاوے
 اور شروع داہنی انگلی سے کرے اور آئینہ دیکھتا اور سر اور ڈاڑھی میں گنگھی کرنی بھی مستحب ہے
 کہ ایک گنگھی بچ کیا کرے اور سب سے ہر کار نیک اور مستحسن کو داہنے ہاتھ سے کیا کرے یا
 بائیں ہاتھ سے شروع کرے جیسے کھانے اور پینے کی چیزوں کا لینا دینا اور
 صافہ اور جوئی پینے اور کپڑا پہننا اور مواضع متبرکہ میں جانا جیسے مسجد اور مقابر اور گھروں اور
 ان کے مانند داہنے ہاتھ اور بائیں سے شروع کرے اور میل میل دور کرنا اور استنجا اور
 سکنا اور تاک صاف کرنا اور پیمیدی کا دھونا اور کپڑے جوئے اتارنے اور متبرک مکان سے
 باہر نکلنا اور ان کے مانند بائیں ہاتھ اور پاؤں سے کرے اگر محدود ہو تو نا چاری ہے

مسئلہ اگر کسی کے گھر جاوے تو پہلے اجازت طلب کرے تو یوں کہ السلام علیکم رہن اندر
 آؤں پھر جب صاحب مکان اجازت دیوے تو اندر جاوے اور جہاں بیٹھا ہو وہاں بیٹھ
 جاوے اور اگر اجازت نہ دیوے تو پھر جاوے اور اجازت کی طلب تین دفعہ تک نہ دے اور
 ہاں اگر احتمال ہو کہ سناہنیں ہو تو زیادہ بھی جائز ہے اور اس حکم میں یعنی طلب اجازت میں
 بیگانہ اور زناہ دار اور محرم سوائے اپنی بی بی اور لونڈی کے سب برابر ہیں اور اپنی بی بی
 اور لونڈی کے پاس جاتے ہوئے یہ اولیٰ ہے کہ آواز دے یا کھانسی کر جاوے تاکہ انکو
 اسکا آنا معلوم ہو جاوے اور رات کے وقت اپنے گھر میں اچانک نہ گھس جاوے یعنی
 سفر سے پھر کر اور جب اپنے گھر میں جاوے تو پہلے گھر والوں سے سلام علیکم کر کریات
 حیات میں مشغول ہو اور اگر وہاں کوئی نہ ہو تو السلام علیہما من ربنا کہے اور جب دروازہ
 کھولے تو بسم اللہ پڑھ کر شیاطین دفع ہوں اور دونوں فرشتے جو خدا سے تعالیٰ
 کی طرف سے اسکی غیبت میں اس کے مال اور اہل پر تعینات رہتے ہیں اس کے ساتھ گھر میں
 جاوے اور اس کے گھر کی چیز بست اجمعی طرح دکھاوے اسکا پیش سپیدہ کر دیتے ہیں اور وہ
 خوشدل رہتا ہے اور اگر بدو بسم اللہ کے پڑھتے اور بے سلام کیے گھر میں جاتا ہے تو فرشتوں
 کی جگہ شیاطین اس کے ساتھ چلے جاتے ہیں اور سب چیز بست اور کار بار میں خلل انداز ہو جاتا
 ہے اور اس میں اس کے اہل میں لڑائی جھگڑا ہوتے ہیں اور سب کا پیش تلخ کر دیتے ہیں اور ناخوش
 اور اوداس رہتا ہے مسئلہ سائب اور بچہ اور کالے گنگھنے کئے اور جوں اور مچھر اور بچہ
 اور جو ہے اور چھڑی اور شیر وغیرہ ڈرندہ کا جو انداز سان جانور میں ایذا دینے سے پہلے
 مار ڈالنا جائز ہے اور بیٹھے کہتے ہیں کہ گھر میں رہنے والے سائب کو تین دفعہ یہ کہہ دے
 کہ جان لیکر چلا جا اور اید است دے پھر اگر غائب ہووے تو مار ڈالے اور گرگٹ کا ہواں
 بھی ٹوا ہے اور نام جانوروں غیر موزی کو پانی پلانا بڑا ثواب ہے اور کتا پان اور گھڑی بچتا
 سوائے شکاری کے یا محنت کھیتی اور مٹی کے اور بہانہ کو کلیف دینی اسکی طاقت سے

زیادہ یعنی بوجہ لاونا اور سفر کرنا یا گھاس پالی نہ دینا اچھین روانہین بڑا گناہ ہر مسئلہ
بیماریوں کا علاج کرنا بدن کی صحت کے واسطے پچھنے لگنا کر یا قصد کھلوا کر یا داغ دیکر اور
ادویات کا پینا اور بواسیر کی گھین کٹوانی اور اور زائکے مانند جائزہ ہر بان حرام چیزوں سے
علاج کرنا جیسے شراب بازہر کے ہتھام اور گندی چیزیں اور مردار اور گھسی کا دودھ جائز نہیں ہے
اور بعضے علماء نے ایسے ہی کسی کسی سے جائز کیا ہر مسئلہ صلی اللہ علیہ وسلم اور رضی اللہ عنہ اور
مانند انکے ہر مسلمان کے واسطے کہنا حدیث شریفین آیا ہے لیکن علماء نے یوں سفر کر رکھا ہے
کہ صلی اللہ صرت انبیاء پر اور رضی اللہ عنہ صرت صحابی کے نام پر کے اور اور راویا اور علماء کے
نام پر رحمۃ اللہ علیہ اور قدس سرہ اور انکے مانند کے مسئلہ موت کی آرزو کرنی منع ہے
اس واسطے کہ مرد صالح کو صلاح اور عمل میں ترقی ہوتی ہے اور بد سے توبہ اور تدارک کی توقع
زندگی میں ہو سکتی ہے اور موت کے بعد کچھ توقع نہیں ہے بان اگر دین کے بارے میں بافتہ اور
فساد دینی کا خوف ہو یا شوق اللہ تعالیٰ کے دیدار کا غالب ہو جاوے یا کوئی اور شرعی
عذر موت کی آرزو پر لاوے تو مضائقہ نہیں ہے اور یہ صورت جو اکثر عوام کچھ مصیبت شرعی
سے یا رنج یا فقر سے بعضی یاقین کہتے ہیں اور موت مانگتے ہیں بڑا ہی گناہ ہے بلکہ قریب
ہر مسئلہ تمام دن اور تارخین منحوس یا متبرک خدا بے تعالیٰ کی طرف سے سمجھنا چاہیے اور
عوام میں جو یاقین مشہور ہیں کہ کا مقید ہونا چاہیے اور ولون اور تارخون کی سعادت اور خوش
جہتی مشہور ہے حدیث اور آثار سے کچھ ثابت نہیں ہے بان اتنا ہے کہ بعضی عوام یون میں آیا ہے
کہ چھ دنوں کے واسطے مینے کی ستر ٹھون اور انیسویں اور اکیسویں تاریخ بہتر ہے اور ولون میں سے
پیر کا دن اور جمعرات کا دن بہتر ہے اور سفر اور تجارت وغیرہ کے واسطے جمعرات اور جمعہ کا
دن بہتر ہے اور جمعہ کا دن خطبہ و نکاح کے واسطے ہے اور جمعہ کی مطلق فضیلت اور خوبی بہت
حدیثوں میں آئی ہے مسئلہ بگڑی سات گز کی سنب ہے اور جمعہ اور عید کے دن بارہ گزگی
اور شایگانا بھی سنب ہے اگر آدھی پشت ملک دراز ولون موندھون کے بیچ میں چھری ہے

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

اور پگڑی میٹھ کر نہ بند سے اور پاجامہ کھڑا ہو کر نہ پہنے اور صبح روایت میں آیا ہو کہ پگڑی کا کنارہ
 نرمی کا یا ریشمی بعد چار انگل کے حرام نہیں ہو اور ذخیرۃ الفقہ میں آیا ہو کہ جب پگڑی کھلی ہو
 تو بیچ بیچ کھولے ترغیب میں یہ مذکور ہو اور صوف اور شیشہ پھٹا مسنون ہو اگر دھلا دسے کے واسطے
 نہ ہو اور چونکہ در لباس موٹا جو مباحی مسنون ہو اور عورت ایسا یا رنگ کپڑا نہ پہنے کہ حسین بن
 جعفر اس میں سنت آئی ہو یہ کتاب شرعۃ الاسلام میں ہو اور بہتر یہ ہو کہ تمام پوشاک موافق سنی
 ہر مجلس اور ہر مکان کے آدمیوں کے پہنا کر سے تراکشت نہ ہو جاوے بہر اس صورت میں کہ
 بیت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلحا کے اتباع کی غایت ہو جاوے اور انکا سانباس پہننے کے
 قویتر ہو لیکن اسراف اور بد لوگوں کی عادات سے بچے مسکنہ و ازسی مشدوانی حرام ہو اور
 ایک مشت کے برابر بڑھائی واجب ہو اور اسکو سنت جو کہتے ہیں تو اسلیے کہ اسکا ثبوت سنت سے
 ہوا ہی جیسے عید کی نماز اور پانچون نمازوں میں جماعت اور ایک مشت سے زیادہ بڑھائی
 بھی جائز ہو باین شرط کہ اعتدال سے نہ بڑھ جاوے اور اعتدال سے بڑھنے کے بعد کثرت و اتساع ہو
 اور کہ فی کتہا ذکر ہو اور سفید بال اکھاڑ خائے امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مکروہ ہو اگر سنت
 کے واسطے ہو یہ مطالبہ المؤمنین میں ہو اور موصیٰ میں خبر سے دور کرنی نہ چاہیے اور خفیف کتب میں
 یوں معلوم ہوتا ہو کہ موصیٰ کا کثرت و اتنا اور مجہول کے برابر کر دینا مسنون ہو چنانچہ اسی پر ان
 اسی پر تنویٰ ہو اور سلو جیہ میں لکھا ہو کہ موصیٰ کا کثرتا مسنون ہو اور شدائد بابت عتہ ہو غازی
 کو موصیٰ کا بڑھانا مستحب ہو چنانچہ ذخیرہ میں ہو اور لب کے تلے کے بال متدانیے میں جسکو
 پچہ لیش کہتے ہیں اختلاف ہو انکا کثرتا بہتر ہو اور اسکے آس پاس کے بال متدانیے میں اولیٰ
 نہیں اور سارے سر متدانیہ جائز ہو اور سارے سر پر بال کھنے مستحب ہیں پر اگر رکھے تو اچھی
 طرح اور پاکیزہ رکھے اور کبھی کبھی دھو کر تیل دالتا رہے اور بالوں میں مانگ نکالنی بھی سنت ہو
 اور زلفین گوشت بزرگ کا توں پر لٹکانی مردوں کو مکروہ ہو اور عورتوں کو جائز ہو اور بال موچر سے
 اکھاڑ نہ مکروہ ہو اور ایک قول کے موافق عورتوں کو خاوندوں کی خاطر جائز و حجب اچھی

یہ خنیۃ الطالین میں ہر اور چوٹی اور پیشہ کروا سر پر رکھنا منع ہے اور شائع کے اتفاق سے
 مشہور ہے ستہ بانوں کا رنگ نامردوں کو سنت ہے اور سیاہی میں رنگنا عازبوں کو دشمن کی میت
 کے واسطے جائز ہے اور عورتوں کے دکھانے کو اور زینت کے واسطے ہمارے اکثر علماء کے
 نزدیک مکروہ ہے اور عورت کو واسطے زینت اور خادند کے دل بجانے کے واسطے ہاتھ بانوں کو
 نہ ہی لگانی روا ہے بلکہ سجب بایں خطرات تصویریں نہ بناوین اور لڑکے کے معنی لگانی مکروہ
 ہے کچھ عذر ہو تو جائز ہے یہ سفر السعادت کی شرح میں ہے اور مردوں کو ہاتھ بانوں پر حشوی
 لگانی حرام ہے اور ایسی ہی مٹی حرام ہے یہ متفق ہیں ہے اور مناسب ہے کہ عجات بنوئے
 ہونے رو قبیلہ شیعی اور وہابی طرف سے شروع کرے اور بانوں کو دفن کر دے زمین
 میں یہ نو اور افتاد سے میں ہے اور عجات بنوئے کے واسطے مجہول کا دن بہتر ہے اور خوات
 کے حلال میں بال حشہ لانے اور ناخن ترشوانے نہیں چاہیے اور عجاتی اور کر کے بال
 منڈانے ترک ادب ہے چنانچہ یہ منہ میں ہے اور حلقوم پر کے بال مفرض سے کتروانے
 چنانچہ ایامین ہے اور بغیل کے بال اکھاڑنے بہتر ہیں اگر یہ موٹے نہ ہی جائز ہیں
 اور برے نہ زراف چائیں ن سے زیادہ باقی رکھنے مکروہ ہے اور آٹا کا سوڈا نان کے
 تلے سے چاہیے چنانچہ تجنیس میں ہے اور نور سے آٹا دینے سے جائز ہیں چنانچہ
 تہذیب میں ہے اور ناخن ترشوانے مسنون ہے اور مجہول کے دن سجب ہے واپس ہاتھ کی
 انگشت شہادت سے کترنا شروع کر کے چھوگی تک پہنچے پھر اسکے بعد بائیں ہاتھ کی چھوگی
 شروع کر دینے ہاتھ کے انگوٹھے پر ختم کرے چنانچہ صلوة سعودی میں ہے اور سب ناخن با
 دایہ سے اور اگر عینکٹ بوسے تو بھی کچھ ڈرنیں لیکن بائیں ہاتھ یا غسل خانہ میں ڈال دینے مکروہ
 ہیں چنانچہ یہ کبیری میں ہے اور ناخن دانتوں سے کترنے اور خجابت کی حالت میں ناخن
 ترشوانے اور سر منڈانا مکروہ ہے چنانچہ یہ کفایہ الشیعی میں ہے اور سر منڈانا مسنون ہے
 اور بیت اہرام کو دفع کرتا ہے اور عجات کے بعد نہانا مستحب ہے چنانچہ بشرقا اسلام

وہابی
 شیعہ
 حنفی
 مالکی
 شافعی
 حنبلی

میں ہر اور ہاتھ اور پاٹون اور سینہ کے بل منڈانے میں اختلاف ہر بہتر موقوف رکھا ہوا
اور بعض روایتوں میں آیا ہر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نورہ استعمال کرتے تھے
چنانچہ بفر السوات میں مذکور ہر مسئلہ فخر السوات کی شرح اور مطالبہ المومنین وغیرہ میں ہر
مرد کو مرد سے مصافحہ مطلقاً مسنون ہر اور یہ جو عید یا جمعہ کی نماز کے بعد وقت کی تخصیص سے
کیا کرتے ہیں یہ عت ہر اور جوان عورت اور مرد و خوبصورت سے مصافحہ حرام ہر اور بڑیا عورت
سے کچھ درمیں اور ذمی کے ساتھ مصافحہ مکروہ ہر چنانچہ یہ غائیہ میں ہر اور بڑیا بھی مشروع ہر جب
سفر سے آوے اور شیخ ابو منصور تریبی سے منقول ہر کہ جو مصافحہ شہوت کی راہ سے ہو وہ
مکروہ ہر اور جو واسطے برادر کر امت کے ہو وہ مشروع ہر اور بعضے کہتے ہیں کہ یہ اختلاف
عربانی کی حالت میں ہر اور تمیس یا جبہ پہنے ہوئے ہو تو بالاجل غرض میں ہر اور یہ ہی صحیح ہر
چنانچہ کافی ہیں ہر اور عالم اور پرہیزگار آدمی کا ہاتھ جو ملنا جائز ہر اور بعضے مستحب کہتے ہیں
اور یہ جو مصافحہ کے بعد اپنا ہاتھ چومتے ہیں یہ کام جہال کا مکروہ ہر اور علما اور امرا کے
سامنے زمین چوٹی حرام ہر چومنے والا اور جو اس سے خزش ہو گنگناز ہوتے ہیں یہ کافی
میں ہر اب اگر کوئی شخص حالم سے پابندی کی خواہش کرے تو اجازت ندینی چاہیے اور
چومنے نہ سے اور مقال کے گنہ چومنے میں رخصت ہر اگر چہ اور کاچہ ہو کیونکہ طفل کا نہ چومنا
سنت ہر اور بعضوں کے نزدیک واجب ہر اور نیا چاند دیکھ کر مصافحہ کرنا اور مبارکی سلامتی
کچھ ثابت نہیں ہر مگر ماہ رمضان اور عیدین میں تہنیت مانوں ہر اور ایسے ہی سوا سے
رمضان اور عید اور ذی الحجہ کے چاند کا دیکھنا خواہ مخواہ لازم کر لینا مسنون نہیں ہر مسئلہ
باو شاہ عادل اور والدین اور اہل دین اور پرہیزگار اور مغز آدمی کے لیے تعظیماً کھڑا
ہو جانا مستحب ہر پر فاسق اور فاجر کے واسطے مکروہ اور ممنوع ہر اور بعضوں کے نزدیک
کسی کے واسطے کھڑا ہونا نہ چاہیے اور پہلے سلام کرنا مسنون ہر اور اسکا جواب دینا فرض
کفایہ ہر اور سلام کے الفاظ میں اختیار ہر یا ہے السلام علیکم کہے چاہے سلام علیکم کہے اور

سراجیہ میں لایا ہو کہ علیکم جمع کا لفظ کہے اسلئے کہ وہ من ملا کر سے غلی بہین ہوتا اور سب ہو کہ
سلام کے جواب میں کچھ زیادہ کہے پس اگر پہلے سلام کرنے والا السلام علیکم کہے تو جواب دینے والا
وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ کہے اور اگر سلام کرنے والے نے رحمۃ اللہ بھی کہا ہو تو جواب دینے والا
ورحمۃ اللہ و برکاتہ کہے اور سنون یہ ہو کہ بڑے درجے والا اپنے کمتر کو پہلے سلام کرے چنانچہ
سوار پر یادہ اور بیٹھے ہوئے کو اور چلتا ہوا بیٹھے کو اور اوستاد شاگرد کو اور آقا اپنے نوکر کو
پہلے سلام کرے اور جماعت میں سے ایک کا سلام کرنا اور ایک کا جواب دینا سب کی طرف سے
کافی ہو اور عورتیں عورتوں کو سلام کیا کریں لیکن مرد بیگانہ عورت کو اور اپنی سالی کو اپنی
بی بی کی بھوپھی اور خالہ اور بھتیجی اور بھانجی اور کافر عورت کو اور لونڈی کو کہ مرد کے ہوتے
ہوئے کر لی ہو اور مرد کو سلام نہ کرے اور اگر یا سیاہان سلام کریں تو ان کا جواب دینا مرد پر
لازم نہیں ہوتا اور علیحدگی سلام بادشاہ کو عدل کرنے کے وقت اور قاضی پر قضا کے وقت
اور مفتی پر فتوے لکھتے ہوئے اور خطیب پر خطبہ پڑھتے ہوئے اور عالم پر درس کے وقت
اور موزن پر اذان اور تکبیر کہتے ہوئے سلام نہ کرنا چاہیے اور اگر کوئی سلام کرے تو اوپر
جواب لازم نہیں ہوتا اور قرآن مجید کے پڑھنے کے وقت کا بھی یہی حکم ہے اور گناہ کے
قبلہ پر سلام کرنا جائز نہیں اور قیوم پر بھی سلام نہ کرے اور اگر آدمی سلام کریں تو پہلے
جواب میں وعلیک سے زیادہ شہد اور امام ابواللیث سے رعایت ہے کہ بیچ میں آؤ والا
اگر بیان کوئی ہو تو السلام علیہما من ربنا کہے اور اگر آدمی نماز میں ہوں تو السلام علیہما و علی
عہد اللہ الصالحین کہے اور اگر نیاز میں ہو تو السلام علیکم کہے اور جب گورستان میں
جاء ہو تو علیکم السلام یا اہل الاسلام اتم لنا سلف و نحن لکم تبع وانا انشاء اللہ بکم لاقون کہے
اور سلام اسلام کے حقوق میں سے پراشتائی اور جان پہچان پر موقوف نہیں جب کوئی
مسلم کسی مسلم سے ملجاوئے سلام کرے اگر یہ ملاقات دلیوار یا درخت یا کسی اور چیز کے چھین
آجائے گئے بعد ہوئی ہو اور جو کوئی شخص حال گھر میں جاوے تو یوں کہے السلام علیہما و

جواب دینے والا
وعلیکم السلام

سے عباد اللہ العالین یہ شریعت الاسلام میں ہر مسئلہ چھینکنے والے کو مستحب ہے کہ چھینک
کی آواز بلند کرے اور چھینک کر الحمد للہ پکار کر کہے اور سننے والے کو لازم ہے کہ اس کے
جواب میں ہر محکمہ کے پھر چھینکنے والا جواب دینے والے کو کہے یہ دیکھو اللہ و صلح
بالکم چھینکنے والے کو الحمد للہ کہنا اور اس کا جواب میں دفعہ تک ہو اور پھر تین دفعہ کے بعد
چھینکنے والا ہر دفعہ الحمد للہ کہنا کرے اور جواب دینے والا چاہے جواب دے یا نہ دے اور
یہ جواب بھی اُس جگہ ہو کہ چھینکنے والا الحمد للہ پکار کر کہے چنانچہ یہ غائیہ اور کبیری میں ہو
اور مرد کو عورت ابیسیہ کی چھینک کا جواب دینا جائز نہیں ہو یا ان اگر بڑھیا ہے پر وہ ہو
تو جائز ہو یہ ترغیب الصلوٰۃ میں ہے لیکن فتوے مجمع البحرین میں یہ بیان کیا ہے کہ جو ان
عورت کی چھینک کا جواب غیر محرم مرد اپنے دل میں کہے اور اسی طرح اس کے سلام کا جواب
اگر وہ عورت ابراہیم کے لیکن مرد کو چھینک کا جواب عورت محرمینا ہوا ہے مسئلہ
جہاں شیطان کی طرف سے ہے جب چھینک آوے تو منہ پر ہاتھ رکھ لے اور آواز بلند نہ کرے
بلکہ بھتہ و اپنے مطلق آواز نہ کالے مسئلہ مرد کے حق میں نختہ مسنون ہے اور عورت کے لیے
نختہ من اولیٰ ہے اور ان کا مستحب وقت مذہب مختار پر سات برس کی عمر سے دس برس کی عمر
تک ہے اور بارہ برس تک بھی کہتے ہیں اور بس لڑکے کا نختہ ایسا ظاہر ہو کہ دیکھنے والا
اس کو نختہ خیال کرے اور پس اس کے نزدیک کاچڑا سختی بغیر نہ کہے ایسے کا نختہ موقوف کرنا اولے
ہو جیسے کوئی بلکہ مسلمان ہو جاوے اور سر جیہ میں بیان کیا ہے اگر کوئی شہر کا نختہ کرنا
موقوف کر دے تو امام کو اُن سے لڑنا روا ہے کیونکہ نختہ سنت مؤکدہ اور شعار اسلام سے ہے راتے
اور لڑکا جب بالغ ہو جاوے تو پھر نختہ حرام ہے ایسے کہ سن عورت فرض ہو جانا ہے مسئلہ
عقیدہ مسنون ہے اور کثر العباد وغیرہ میں بیان کیا ہے کہ عقیقہ بچے کی پیدائش سے ساتویں
دن کرے بیٹے کی طرف سے دو بکرے اور بیٹی کی طرف سے ایک بکری یا بکرا ذبح کرے اور
اگر پسری کی طرف سے ایک بکرا کرے تو بھی روا ہے اور ذبح کرتے ہوئے پہلے سے اَللّٰهُمَّ

نختہ من اولیٰ ہے اور ان کا مستحب وقت مذہب مختار پر سات برس کی عمر سے دس برس کی عمر تک ہے اور بارہ برس تک بھی کہتے ہیں اور بس لڑکے کا نختہ ایسا ظاہر ہو کہ دیکھنے والا اس کو نختہ خیال کرے اور پس اس کے نزدیک کاچڑا سختی بغیر نہ کہے ایسے کا نختہ موقوف کرنا اولے ہو جیسے کوئی بلکہ مسلمان ہو جاوے اور سر جیہ میں بیان کیا ہے اگر کوئی شہر کا نختہ کرنا موقوف کر دے تو امام کو اُن سے لڑنا روا ہے کیونکہ نختہ سنت مؤکدہ اور شعار اسلام سے ہے راتے اور لڑکا جب بالغ ہو جاوے تو پھر نختہ حرام ہے ایسے کہ سن عورت فرض ہو جانا ہے مسئلہ عقیدہ مسنون ہے اور کثر العباد وغیرہ میں بیان کیا ہے کہ عقیقہ بچے کی پیدائش سے ساتویں دن کرے بیٹے کی طرف سے دو بکرے اور بیٹی کی طرف سے ایک بکری یا بکرا ذبح کرے اور اگر پسری کی طرف سے ایک بکرا کرے تو بھی روا ہے اور ذبح کرتے ہوئے پہلے سے اَللّٰهُمَّ

نختہ من اولیٰ ہے اور ان کا مستحب وقت مذہب مختار پر سات برس کی عمر سے دس برس کی عمر تک ہے اور بارہ برس تک بھی کہتے ہیں اور بس لڑکے کا نختہ ایسا ظاہر ہو کہ دیکھنے والا اس کو نختہ خیال کرے اور پس اس کے نزدیک کاچڑا سختی بغیر نہ کہے ایسے کا نختہ موقوف کرنا اولے ہو جیسے کوئی بلکہ مسلمان ہو جاوے اور سر جیہ میں بیان کیا ہے اگر کوئی شہر کا نختہ کرنا موقوف کر دے تو امام کو اُن سے لڑنا روا ہے کیونکہ نختہ سنت مؤکدہ اور شعار اسلام سے ہے راتے اور لڑکا جب بالغ ہو جاوے تو پھر نختہ حرام ہے ایسے کہ سن عورت فرض ہو جانا ہے مسئلہ عقیدہ مسنون ہے اور کثر العباد وغیرہ میں بیان کیا ہے کہ عقیقہ بچے کی پیدائش سے ساتویں دن کرے بیٹے کی طرف سے دو بکرے اور بیٹی کی طرف سے ایک بکری یا بکرا ذبح کرے اور اگر پسری کی طرف سے ایک بکرا کرے تو بھی روا ہے اور ذبح کرتے ہوئے پہلے سے اَللّٰهُمَّ

عقیدۃ ربی قبل اس دھماکے کا جو بھلے بھولے ہاں بھلے و
 شرما لیں گے انکے چہانوں پر ان ہی میں اللہ کریم اللہ اکبر محمد امین حقیقہ میرے غلام
 بیتے کھڑے اسکا وزن اس کے وزن کے بدلے اور اسکا گوشت اس کے گوشت کے بدلے اور اسکی ہڈیاں
 اسکی ہڈیوں کے بدلے اور اسکا چمچ اس کے چمچ کے بدلے اور اس کے بال اس کے بالوں کے بدلے ہیں
 اتنی دیکھو میرے بیٹے کا ندیہ کو دے آگ سے اور اسکی ایک ران والی کو دیدیو اور اسکی ہڈیاں
 نہ توڑے بلکہ بند بند الگ کر کے پکاوے پھر اپر سے گوشت اتار کر ہڈیاں صحیح سلامت داب جو
 اور تمام وہ گوشت یا اس کے کھانا پکا کر تصدق کرے اور اگر یہ حقیقہ ساتویں دن اتفاقاً انہو کے توجہ میں
 دن یا کیسے دن فرج کرے اور حقیقہ کے روز بچہ کا سر نہڑا کر بالوں کے وزن کے برابر چاندی
 خیرات کرے یہ شریعت الاسلام میں ہے اور حقیقہ کے بکرے کا حکم عمر میں اور عیوب سے سالم ہونے
 میں قرآنی کا سا حکم ہے تو بچہ کا نام ساتویں روز رکھے اور اچھا وہ نام ہے جس میں خدا سے تعالیٰ کا
 نام یا اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نام ہو جیسے عبد اللہ اور عبد الرحمن اور محمد اور احمد
 اور بچہ کا نام محمد رکھنا جائز ہے مگر بہتر ہے اور اسکی کنیت ابو القاسم مقرر کرنی بھی رہا ہے ان محمد
 ابو القاسم دونوں ایک شخص پر جمع کر کے رہا نہیں چنانچہ محیط میں ہے اور جہد بن یحییٰ پیدا ہو تو اس کے
 واسطے کان میں اذان اور یائین کان میں بکیر کنی بھی مقبہ ہے اور جب بچہ کی زبان کھلے یعنی بولنا
 سکے تو اسکو پہلے کا طیب اور لیسیم اللہ سکھانا چاہیے باب صراط المستقیم واضح ہو
 کہ بندہ کو جو پہلے ہوشیار اور عبادت اور خیرات اور خدا پرستی پر متوجہ کرے وہ اللہ اور
 توفیق الہی ہے کہ بندہ کے دل میں پیدا ہو جاتی ہے اس کے پیدا ہوتے ہی خدا سے تعالیٰ کے احسان کا
 ملاحظہ کرے کہ میں سزاوارتی نعمتوں میں غرق ہوں اس کے شکر اور عبادت میں مشغول ہو جاتا ہے
 اور مخالفت سے باز رہتا ہے تاکہ نعمتیں موقوف ہو جائیں اور آخرت میں نجات ہووے جب
 خطرہ اس کے دل پر غالب آجاتا ہے اور وہی یہ نہیں جانتا کہ عبادت کا طریق اور اس راہ کا کھڑا کیا ہے
 اور کس طرح چاہیے اور میرے ذمہ کیا کیا فرائض اور واجبات اور سنن لازم ہیں اور ممنوعات

اور منہیات کیا ہیں ناپا از اس وحشت میں حیران ہو کر علم کی تحصیل میں کوشش کرنے لگتا ہے
اسی علم سے ہر قصہ حاصل ہوتا ہے اور دونوں عالم کا مدار کار کسی پر ہے اور ہر ہر درجہ اور ہر
پہلو پر فرض ہے گیایہ اور علم اور فضیلت تعلیم کے واسطے بیشا رکیات اور احادیث وارد ہوتی ہیں
اور یہاں یہ ایک آیت لے لیں اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ اِنَّ اللّٰهَ قَدْ عَلِمَ كُلَّ
شَيْءٍ عِنْدَآءِ اَعْلَمَ کا اعتبار شرف کے واسطے کافی ہے اور ایسی ہی یہ حدیث کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے فرمایا علم کی فضیلت عابد پر اتنی ہے جتنی میری فضیلت امت کے دنیٰ شمع پر اور یہ
بھی فرمایا عالم کو ایک نگاہ دیکھتا خدا سے تعالیٰ کو زیادہ تر محبوب ہے جس بھوکے روزی اور
شب بیداری کی عبادت سے اور فرمایا بہشت میں بڑے درجے والے میری امت سے
علماء ہونگے اسیلئے علم کو عبادت اشرف کہتے ہیں لیکن چونکہ علم عمل بدون کچھ کام نہیں آتا اور
علم کا حال کرنا صرف عمل کے لیے ہے عبادت کے بغیر کچھ چارہ اور نیاہ نہیں ہے گویا عبادت علم کا
غلاصہ و پھل ہے اور علم اسکی خبر ہے پھر یاد و رسم جس علم کا یہ مختصر عرض اور لازم ہے وہ علم توحید
اور علم احکام شریعت کا اور علم عقائد کا ہے سو علم توحید اور عقائد کا بیان بقدر ضرورت بلکہ کچھ زیادہ
عقائد کے باب میں گذر چکا ہے اور علم احکام شریعیہ کا بیان مفصلاً باب باب ہو کر مذکور ہو چکا ہے
علم اتنا ہی فرض ہوتا ہے جتنا عمل فرض ہوتا ہے جیسے غسل وضو نماز روزہ سب پر لازم اور رکوع اور جہاد
اکثر ہیں لیکن چونکہ بعض امور معاملات جیسے نکاح اور عیشت وغیرہ سے بھی سب کو اور بعض
اور معاملات اور نہاد وغیرہ سے کسی کسی کو اکثر آدمیوں کو کچھ چارہ نہیں ہے تو معاملات کا علم بھی ضروری
ہو گیا اگرچہ کچھ عام و غیر الغرض کا فرض کتابیہ ہے لیکن اگر بعض بعض آدمی دیکھیں تو باقی کے سرے
گناہ ارتجائے ہو لیکن جب کوئی شخص کسی قسم کے معاملات اور سب کا علم نہ رکھتا شروع کرتا ہے تو اسی وقت
اسکو اس علم کا یہ کمنا لازم ہو جاتا ہے اور چونکہ علم شروع کرتے ہی پورا ہونا دشوار ہے اور عیب کا چاہیے
بہت عرصہ میں حال ہوتا ہے تو یہ بہتر ہے کہ پہلے اُس سے ہر چیز کا مجمل علم حاصل کرے اور واضح
ہو کر بعد ازاں سے فرغ الغرض الہی کے کوئی شغل علم سیکھنے سے بہتر نہیں ہے اور تعلیم تعلیم کی فضیلتیں اس سے

۴۴
بہتر نہیں ہے

زیادہ ہیں کہ اس رسالہ میں لکھی جاویں یہاں تک کہ عالم کا خواب جاں
کی عبادت سے بہتر گنا جاتا ہے اور ایسی ہی جہل اور جہال کی مذمت اور
بڑائی ان حدیث شریف میں آئی ہیں یہاں تک حدیث کفایت ہے
کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عامل بے علم اتنی صلاح
نہیں کرتا جتنا فساد پیدا کرتا ہے اور یہ بھی فرمایا کہ میں نے معراج کی شب
میں دیکھا ہے کہ دو زخمی الشرباہل فقیر تھے اور امام غزالی منہاج العابدین
میں لکھتے ہیں اگر کوئی شخص خدا تعالیٰ کی اتنی عبادت کرے جتنی ساتویں آسمان
کے فرشتے کرتے ہیں پر وہ علم سے بے بہرہ ہو تو وہ بڑا زیان کار ہے انتہی اب علم
سیکھنے میں چستی اور تسستی اور ملال سے پرہیز کرنا چاہیے اور علم سیکھنے میں نیت نیک
اور اخلاص مد نظر رہے اور دینی علم حسبہ لٹھ سیکھنا چاہیے اور جس علم سے کوئی
کوئی غرض متعلق نہ ہو پرہیز کرے کیونکہ اس کے مشغل میں عمر ضائع ہو جاتی ہے اور
خدا سے دوری ہوتی ہے اور سبب خدا تعالیٰ کی خلقی کا ہے اور ایسی ہی اگر خلقت
مرد کمر تکیہ اور امر کی پیشانی کے واسطے اور دنیا کی عزت حاصل کرنے کے لیے سیکھے لازم ہے
کہ علم کسی عالم باعمل اور صاحب سے سیکھے کیونکہ اس کی صحبت کا بھی اثر ہوتا ہے اور عالم بے عمل
سے الگ رہے کی پیشانی گمراہ کر دیتی ہے اور اسناد کے حقوق اور ادب بھی لکھنے میں
شہید آ سکتے تو ایسے کو اسناد تک کہ بعد شاگردی کے اس کے افعال اور اقوال پر دل میں
بے ادبی اور بدگمانی پیدا ہو کر کیونکہ اسناد کا ناخوش کرنا اتنا برا سخت ہے کہ کتنے ہیں کہ اسناد کے
ساتھ ملے کو حثیت کی بوجھت نہیں ہوگی اور فتوحات میں بن سیرین ہی منقول ہے کہ وہ
کہتے تھے کہ دین کے علوم میں یہ خیال کرنا چاہیے کہ کس سے سیکھنا ہوں اور کہتے تھے کہ میں نے
نیشاپور میں قاضی ابوبکر سے ایک حدیث بھی نہ لی اس لیے کہ متکلم اشعری مذہب تھا اگرچہ
اس کے پاس شاہ بہت عمدہ تھیں انہی اور اسناد کے حقوق اور ادب کے ثبوت کے لیے

صرف علی رضی اللہ تعالیٰ کا ایک قول کفایت کرتا ہے فرماتے ہیں انا عبد من علمنی حرفاً
 انشاء بامر انشاء اعتق من و من شخص کا غلام ہوں جس پر مجھ کو ایک حرف سکھایا چاہے وہ مجھ کو بیچے
 چاہے آزاد کر دے اور امانت مافق کتب میں انا عبد من قراءت علیہ یعنی میں اس کا غلام ہوں
 جس سے میں نے پڑھ لیا جامع الرمزین ہر فصل تو پے کے بیان میں جب وہی کو اشیا کا علم حاصل ہو
 اور اپنے نفس کے غیوب سے خبردار ہو جائے تو جانتا ہے کہ معاصی سے باز آنا اور مظالم سے صاف ہونا ضروری ہے
 تاکہ اپنی نیکوئی سے خود اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور عبادت کی قبولیت سے محروم نہ رہے اور مصیبت کی
 سیاری تمام دل کو نہ گھیر لے اور کفر کی نوبت نہ پہنچے اور مناجات کی لیاقت سے خداوند تعالیٰ کی
 درگاہ میں نہ روئے اور اس لیے ہر شرع شریف میں موجب فرمان الہی کے و تو ان الی اللہ جمیعاً ایتھا
 لملؤ منون لعلکم تقاضون یعنی تم سب جمع کرو اللہ کی طرف سے مومنوں کو تمہارا بھلا ہو ہر شخص پر
 توبہ واجب ہے کیونکہ یہ ممکن نہیں کہ افراد انسانی میں سے کوئی فرد بھی گناہ کبیرہ یا صغیرہ سے اپنے اپنے
 حال اور حیثیت کے موافق پاک ہو اب ہر مومن کو لازم ہے کہ تمام معاصی سے جو کر چکا ہے توبہ کرے
 اور معافی چاہے اور آئندہ کو ترک کرے اور صبح اور شام توبہ و استغفار کا وظیفہ کرے تا تمام گناہوں کبیرہ
 اور صغیرہ سے جو عذاب یا بھوک یا چوک کر ہو گئے ہوں کفارہ ہو جائے اور کبار کی گنتی عقائد کے باب میں
 گذر چکی ہے اور صغائر کی کچھ انتہا نہیں ہے اور خلاصہ یہ ہے کہ تمام معاصی سے توبہ کرتا ہے تو
 اس میں سبب تمام الکبیر اور توبہ کی چار شرطیں ہیں اول یہ کہ سبب تعظیم امر الہی کے اور دوسرا کہ
 ترک توبہ کرے نہ دنیا کی رغبت سے ہو اور نہ اور دوسرے تعریف کروانے کے لیے اور نفس کی
 ضعیفی اور فقر کے مارے ہو دوسرے یہ کہ مصیبت گذشتہ سے پشیمانی ہو تیسرے یہ کہ معاصی کا ہر
 اور باطن کے سب ترک کرے چوتھے یہ کہ پھر یہ غم کرے کہ آئندہ کو کبھی مصیبت آکر نہ جائے تاکہ کیونکہ
 جب تک تائب کو دل میں یہ خیال ہے کہ شاید میں پھر گناہ کر دوں گا تو وہ تائب نہیں ہے بلکہ وہ گناہ سے
 بچنے والا ہے اور توبہ کی کیفیت اور غم صحیح کا نشان یہ ہے کہ ابتداء بلوغ سے توبہ کے وقت
 کے حالات معاصی وغیرہ کو غور سے دیکھے پھر جو فرض واجب جیسے نماز اور زکوٰۃ اور حج اور
 زکوٰۃ وغیرہ ترک کیا ہے وہ سب قصار کرے اور جو صرف معاصی خدا سے تعالیٰ کے

کے کرپٹا ہو جیسے بخاری اور زنا وغیرہ ان سب سے توبہ اور استغفار کرے اور پشیمان ہو کر
یہ غم کرے کہ آئندہ کو ہرگز منہ اُدھر نہ کرے اور اعمال خیر کی کثرت اور صدقہ خیرات کیا کرے تاکہ
حق تعالیٰ اسکی توبہ قبول کر لے اس عدو کے واقع معاف کرے **عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبِلَ التَّوْبَةَ**
عَنْ عِبَادِهِ وَكَفَّرَ عَنْهُمْ سَائِرَ ذُنُوبِهِمْ یعنی وہ ایسا ہو کہ اپنے بندوں کی توبہ قبول
کرتا ہو اور گناہوں سے درگزر کرتا ہو آخر ایت تک اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ مَنْ آذَنَكَ بِكَ بِغَيْرِ كُنْهٍ یعنی گناہ سے توبہ کرنا والا ایسا ہو کہ یا گناہ نہیں کیا اور اگر
گناہ مقبوض الہی اور حقوق العباد ملے پہلے میں جیسے قتل ناحق اور ناحق کسی کا مال چھین لینا
اور غیبت اور بہتان اور کسی کو گالی دینی اور کافر کہنا پس جتنا حق مالی کسی کا ہو اسکو دے دے
یا اس سے معاف کروالے اور غیر مالی میں جیسے غیبت و خیر اپنی آپکو مدعی کے سامنے جھوٹا
شہر اوے اور اس سے معاف کروالے اور یہ عمل اس جگہ ہر کہ مدعی کے غصے اور
ایمانی سے بچائے ہو اور نہیں تو معصیت کو ظاہر کیے بغیر مجھلامتی سے بخشوالے اور اگر یہ بھی
موقع نہ تو خدا سے تعالیٰ کی طرف رجوع کر روئے اور پشیمان ہو اور بہت سادہ قد کو
تاکہ حق تعالیٰ اپنے کرم سے مدعیوں کو اجر اور نعمتیں اپنی رحمت کے خزانہ میں سے دیکر
تجھے راضی کر دے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بعضے بندوں کے ساتھ ہی معاملہ ہوگا
اور اگر مدعی مر گیا ہو یا غائب ہو تو اسکے وارث تمام احکام میں اسکے قائم مقام ہیں حق انکو
ادا کر دے اور یا معاف کر دے اور انکے ساتھ احسان کرے اور مردہ کی روح کو صدقہ اور
دعا سے ثواب پہونچا دے اور خلاصہ کلام گایہ ہو کہ جتنا ہو سکے اور فتنہ اور شر نہ بڑھے
مدعیوں کو راضی کر لے اور نہیں تو خدا سے تعالیٰ کی طرف رجوع کرے اور خیرات اور علاج
زیادہ کیا کرے اور توبہ اور استغفار میں درنگ نہ کرے اور خیالات اور غم و غصہ الہی اور
شیطانی پر فریفتہ نہ ہو یہ نہ سمجھے کہ میں توبہ پر ثابت نہیں رہ سکتا یہ سب شیطانی دھوکھا ہے
یہ دن سمجھے کہ توبہ میں بہر حال فائدہ ہے اگر آئندہ کو توفیق الہی سے معافی چھوٹ سکے تو فلاح مراد

اس سے کیا بہتر نہیں تو پچھلے زمانے کے گناہ تو موقوف ہو جاتے اور گرفت اور نرا کے
 لائق وہ ہی گناہ ہوتا ہے جو بقصد اور بارادہ ہو اور جو گناہ بھول چوک نہ ہو پتا ہو
 اگر بعد علم کے پشیمان ہو و اور گناہ کو بلکہ نہ سمجھے تو قابل نرا کے نہیں ہے اگرچہ صغیر ہو اور چھوٹا
 ایک بار توبہ کی اور پھر عادت بشری سے گناہ میں مبتلا ہو گیا پھر چاہیے کہ توبہ کرے اور سب سے
 ہی اگر سو بار توبہ توڑ دالے تو پھر توبہ کرے اور اپنے دل میں یہ خیال کرے کہ شاید بعد توبہ
 گناہ کرنے سے پہلے مجھ کو ان رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں کہ زمین سے اچھا ہے
 کہ اگر بت گناہ کرے توبہ کرے اور حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ توبہ کرے اور پھر توبہ کرے
 توبہ کرے اللہ تعالیٰ بخیر اللہ تعالیٰ بخیر اللہ تعالیٰ بخیر یعنی جو کوئی توبہ کرے یا اپنے نفس پر ظلم کرے
 پھر وہ اللہ تعالیٰ سے مغفرت ملے تو اللہ تعالیٰ کو غفور اور رحیم پاویگا اور تائب حسب توبہ
 کر چکے یہ کیفیت اور شرط ادا کر چکے تو چاہیے کہ نہا کر پاک کرے پس اگر اور حضور دل سے چاہتے
 نفل پر سب خلوت کی جگہ میں سجدہ کرے اور روز و رات اپنے نفس کو ملامت کر لے ان گناہوں کو
 یاد کرے اور عذاب الہی کے محاسبہ سے ناہم ہو کر توبہ کرنے پھر وہ دنوں باقیہ اٹھا کر نجات کرے
 اور یوں عرض کرے الہی تیرا بند بجا گا ہوا گناہ گار تیرے دروازہ پر اگر اس سے عذر کرتا ہو مجھ
 معاف کر اور اپنے فضل سے مجھے قبول کر لے اور میرے حال پر رحمت کی نظر کر اور مجھ کو بخشے
 اور گزرے ہوئے تلم گناہ معاف کر دے اور عمر جو باقی ہو مرتے وقت تک گناہوں سے
 محفوظ رکھ کر تیرے قبضہ قدرت میں ہی تو بخشے والا اور بخشنے والا ہے پھر یہ بڑے
 یا مَحِلِّ عَظَامِ الْمَوْتِ بِأَمْنَتِهِ هَمَّ الْمُؤْمِنِينَ يَأْتِي إِذَا أَلَدَ أَهْلًا فَأَتَتْ
 يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ أَحَاطَتْ بِمَا ذُنُوبُنَا فَتَبَّ عَلَيْنَا أَلَسْنَا بِأَعْمَالٍ
 شَدِيدَةٍ كُنْتَ أَذْخِلُنَا فِي هَذِهِ السَّاعَةِ فَنُتَبَّ عَلَيْنَا أَلَسْنَا بِأَعْمَالٍ
 ترجمانہ سنوارنے والے بڑے کاموں کے اسے منتی ہمیں نمکینوں کے اسے وہ وقت
 جب کسی چیز کا ارادہ کرے تو کہے ہو چاہیں وہ پیدا ہو جائے ہو ہمارے گناہوں نے

گھر لیا تو ہی اونکا دفع کر نوالا ہے اسے ہر شدت کے دفع کرنے والے میں نے اسی وقت کے واسطے سمجھاؤ ذخیرہ کیا ہے سو میری توبہ قبول کر بیشک تو توبہ قبول کر نوالا اور رحمت والا ہے پھر خوب روئے اور یہ کہے یا مَن لا یَشْغَلُهُ سَمْعٌ یَا مَن لا یَفْلُطُهُ السَّائِلُ یَا مَن لا یَنْزِلُهُ الْخَلَجُ الْمَلْحِنُ وَلَا تَقْضُوهُ مَسْأَلَةُ السَّائِلِینِ اِذْ قُنَا بِرَدِّ عَفْوِکَ وَحَلَاوَةٍ وَحَتِّکَ اِنَّکَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ہر قسمہ اسی وہ ذات کہ نہیں بکا کر تی او سکو سماعت سے کوئی بات اسی وہ ذات کہ نہیں غلطی میں ڈالتی او سکو سائل اسی وہ ذات کہ نہیں بیزار کرتی او سکو ہائے فریاد یونکی اور تنگ نہیں کرتا او سکو سوال مانگنے والوں کا جاکھا ہمکو ٹھنڈک اپنے عفو کی اور حلاوت اپنی رحمت کی تو ہر بات پر قادر ہے پھر درود پڑھے اور سب مسلمانوں کے واسطے دعاے مغفرت کرے اور عبادت میں مشغول ہو جاوے توبہ نصوح یہ ہوتی ہے کہ پھر گناہ سے ایسا پاک ہو جاتا ہے جیسا مان کے پیٹ سے پیدا ہوا ہے اور خدا تعالیٰ کا دوست ہو جاتا ہے اور دنیا اور آخرت کی آفات سے بچ جاتا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہر اِنَّ اللہَ یُحِبُّ الْمُحْسِنِ لَیْسَ لَکُمْ اِلٰہُ اِلَّا اللہُ یُحِبُّ الْمُتَّقِیْنَ وَ یُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِیْنَ یعنی اللہ دوست رکھتا ہے توبہ کر نوالوں کو اور دوست رکھتا ہے طہارت کر نوالوں کو اور توبہ کو کئی درجہ ہیں عوام کی توبہ ظاہری گناہوں سے ہوتی ہے چنانچہ یہ گزرجکا اور خاص صلحا کی توبہ باطن کے اخلاق ذمیرہ سے ہوتی ہے اور اسکے بعد واجبات الہی سے دل کا تزکیہ ہوتا ہے اور محبوب کی توبہ خدا تعالیٰ کی طرف کی غفلت سے اور غیر کی طرف مشغول ہونے سے ہوتی ہے **فصل عبادت کے موانع کے بیان میں جب توبہ کر کر عبادت میں** اور ذکر پر متوجہ ہوتا ہی تو معلوم کرتا ہے کہ دنیا اور خلقت اور شیطان اور نفس او سکو عبادت سے روکتے ہیں پھر لاچاران سب کو ضرور دفع کرنا چاہیے اور ترک دنیا بھی یہی جہت ہے کہ دنیا کی رغبت اور تحصیل کے ساتھ عبادت فرغت سے اور ثواب لذت یا بڑا ثواب حاصل نہیں ہوتا حدیث شریف نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں آیا کہ دین اور دنیا مانند دو سو تونکے ہیں اگر ایک

کو پرچاؤ تو دوسری چیز ہو جاوے اور یہ بھی فرمایا ہے کہ دنیا اور آخرت مثل مشرق اور مغرب کے ہیں جتنا ایک سرے میں ہوتے جاؤ دوسرے دور ہوتے ہو اور یہ بھی فرمایا کہ دنیا اور جہنم میں سے سب ملعون ہیں مگر ذکر اللہ اور جو کچھ کہ مددگار ذکر اللہ کا بنو اور عالم اور طالب علم اور یہ بھی فرمایا کہ دنیا کی محبت تمام گناہوں کا سر ہے اور دنیا کا ترک تمام عبادات کا سر ہے اور یہ بھی فرمایا کہ دنیا مردار ہے اور اس کا طالب کناہ ہے اور یہ بھی فرمایا کہ اگر تمام دنیا خدا تعالیٰ کے سامنے برابر پیشہ کے ہوتی تو کسی کافر کو پانی کا ایک گھونٹ نہ دیتا اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر دنیا اور آخرت کسی سو جمع ہو سکتی تو مجھ سے ہوتی کیونکہ مجھ کو خدا تعالیٰ نے ایسی قوت دی کہ لیکن یہ ممکن نہیں ہے چرب یہ حال ہے تو فانی کا لفظ ان اہل ہے ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں میں نے چاہا کہ عبادت اور تجارت دونوں بنا دوں یہ نہ ہو سکا لاچار میں نے عبادت اختیار کی اور تجارت چھوڑ دی ایسی حدیث اور آثار دنیا کی مذمت اور اس کی محبت کی مذمت میں بہت وارد ہوئی ہیں دنیا خدا تعالیٰ اور دنیا اور اولیاء و صلیٰ کو سب دنیا سے زیادہ ترنا پسند ہے الٰہی ہر کو بھی ایسا ہی بنا دے اور حدیث شریف میں یہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے دنیا کو اپنا دوست بنایا اپنی آخرت خراب کی اور جس نے آخرت کو دوست بنایا دنیا کو بگاڑا اب چاہیے کہ باقی رہنے والے کو کہ وہ آخرت ہے پسند کرے اور ترجیح دے دنیا می فانی ہے اور سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے جو کوئی دنیا کو ترک کرتا ہے اس کا دل حکمت سے روشن ہو جاتا ہے اور اس کے ہاتھ پیر عبادت پر مدد کرنے لگتے ہیں اور حدیث شریف میں ہے کہ علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ مرد عالم دنیا کے تارک زیادہ سے دو رکعت نماز خدا تعالیٰ کو تمام عبادوں کی عبادت سے قیامت کے دن تکست محبوب ہے اسی لیے دنیا کا ترک و حب ہو گیا ہے اور دنیا کا ترک بدوں زہد کے نہیں ہوتا اور دنیا میں زہد یہ ہوتا ہے کہ جو خیر اس کی پاس نہیں ہے وہ خدا سے تعالیٰ سے اور خلق سے نہ مانگے اور جو اس کے پاس ہے خدا تعالیٰ کی راہ میں صرف کرے اپنے پاس کے اور اس کی خواہش

اس سے دور کر دے اور یہ حال اگرچہ بہت دشوار ہو چیب اس کو دل سے بجالاتا ہو اور اس پر قائم رہتا ہو
 یہ بھی آسان ہو جاتا ہو اور جب آدمی کا یہ حال دیکھی ہو عیاں ہو تو حق تعالیٰ اس کو اتنا زہد عنایت
 فرمائے کہ اس کے دل پر نیا سر اس سر ہو جاتی ہو کہ اس کو ہرگز موجود بھی تصور نہیں کرنا اور باعث دنیا
 نہ ہو اور نہ ہی کاوی احادیث اور آثار و اخبار سابق میں غور کرنا اور دنیا کی آفات اور
 یاد کرنا کہ دنیا کی عمر اور غوغا کی چند روزی اور اس کے حصول اور نگہبانی اور تصرف میں بڑی بڑی
 تکلیف اور فساد ہوتا بہت جلد اور سیون کی شرکت اور دنیا داروں سے اس کی بیوفائی بہت اور ظاہر
 اور دنیا تہذیب سے تمنا کی بغیر اس کی خدا سے تعالیٰ کا دوست ہو کر اپنے دوست اور خالق کے
 بغیر جس کو کیونکر درست بنا لے جو کوئی دنیا کی ان آفات اور گناہوں کو اور جتنی بے تنہا مصیبتیں
 لگاتار لگتا ناچار زہد اختیار کرے اور فرائض کو کون کونہ سے یہ مقصود ہو تا ہو کہ مساحات و حلال کو
 دین ترک کرے نہ میں گریا ان کے حق میں ہمارا ہوتا ہو مگر صرف بقدر ضرورت اور نہیں تو حرام اور مکروہ
 کا ترک کرنا تمام مسلمانوں پر فرض ہو رہا ہے اس سے مقابل کیجئے تو اس کے سامنے اس کا کیا وجہ
 ہزار اور واضح ہو کہ ہر چیز دنیا سے تدبیر وری کو دنیا نہیں کہتے اور اس میں زہد نہیں چاہیے
 اس لیے کہ کھانا پینا اور زمین بان باقی رہے ترک کرنے میں اس کے اگر چاہوے گا تو گناہ مگر گناہ
 تعالیٰ فرماتا ہو کہ لا تَقْرَبُوا مَا لَمْ يَكُنْ عَلَيْكُمْ فَتَقْرَبُوا لَهَا فَتُكْفَرُوا بِهَا إِنَّ اللَّهَ يَقْبِضُ الْغُفَّيْنِ اپنے
 ہاتھوں سے ان کے من مت چھوڑ دے یعنی اگر خدا تعالیٰ بھلائی کرنے والوں کو دوست رکھتا ہو اور
 حدیث شریف میں آیا ہو کہ اپنے آپ کو ہلاک کرنا اور دنیا کی بے نیازی زہد صرف فضولیات ہی میں ہوتا ہو
 اور دنیا بھی وہی مذہم ہے کہ قدر ضرورت سے زیادہ ہو اور خدا تعالیٰ سے اور خدا تعالیٰ کی عبادت
 سے روکے اور جو قدر ضروری ہو وہ عبادت اور فکر الہی کی مددگار ہوتی ہو بلکہ اکثر اوقات
 ضروری کا نونا عبادت سے روکتا ہو اور ہر ایک کو دنیا میں چھ چیزیں ضرور چاہیں کھانا
 پہنا گھرنی بی بڑن اور ملے انھوں میں مال اور جاہ اس کے سبب سب چیزیں آسکتی ہیں مال کا نہ ہونا
 ہوتا ہو کہ مال کی افزونی اور اس کی محبت سراسر دل سے دور کرے اور جتنی میں بقایا گزراں ہو

ہر گز مال ہووے تو بقدر کفایت پر فروز رہی اور تجارت سے یا بیت المال سے روزینہ
 بقناعت کرے زیادہ طلب میں نہ پڑے اور مال کی اتنی تلاش اور خفاقت ہی اس نیت سے کرے
 رہا جتنی دوا یا نگینے سے بچا آخرت کے کاموں میں خاطر جمع سے مشغول رہوں اور اتنا مال بلکہ
 بتنا خداے تعالیٰ اور آخرت کے لیے خرچ ہووے دنیا میں بلکہ دین میں سے ہر اور
 خداے تعالیٰ اور آخرت کا مددگار ہو اس لیے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہو کیا اچھا
 نیک مال نیک مرد کے واسطے اور خداے تعالیٰ فرمایا ہو اور ندو ہو قوفوں کو اپنے مال جسکو
 اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے پیام نبایا ہو آخر تک اور جہان حدیث اور آیت میں مال کی
 تعریف آئی ہو ایسا ہی مال مرو ہو اور مال میں دین اور دنیا کے بہت فائدے ہیں
 لیکن دنیوی فائدے تو سب پر ظاہر ہیں کیونکہ دنیا کے تمام کاروبار اس پر موقوف ہیں اور
 آدمی کی عزت حریت اسی سے ہو اس لیے ہر ایک کے دلوں میں محبوب ہو تا ہو اور دینی فائدے
 یہ ہیں کہ عبادت کی قوت کھانے سے اور جو سامان عبارت اور فراغت کا ہو مال سے
 ہاتھ آتا ہو اور قوشہ اور سواری حج اور حوا کے لیے اور اسکے مانند سب مال سے متعلق ہو
 اور صدقہ اور احباب کو ہدیہ دینا اور ممانداری اور اور لوگوں کے حقوق جو نیک عبادت
 اور مروت میں ہیں اور انکے بے انتہا ثواب ہو اور پل اور سیڑیاں اور کنواں اور خانقاہ وغیرہ بنانا جو صدقہ
 جاریہ ہو اور موت کے بعد بھی تمام رہتا ہو یہ سب مال بغیر مال نہیں ہو سکتے اور ان اشیاء کی
 تعلیق میں اور انکے ثواب میں بہت آیات اور احادیث وارد ہیں اور ایسے ہی اپنے خدام اور
 دھوبی اور سقا اور حلال خور کو دینا دین کا کار اور سلوک کا مددگار ہو اس لیے کہ اگر یہ سب کام اپنی
 ذات سے کیا کرے تو اس میں بہت وقت لگے اور طبیعت کو ظلال ہو جاوے پھر عبادت اور
 فراغت سے بندہ رہ جاوے اور اپنی حرمت اور آبرو بچانے کو نوکر چاکر سپاہیوں لالچوں کو
 دنیا بھی ایک طرح کا صدقہ ہو کیونکہ اگر ان لوگوں کو نہ دیوے تو جو دل میں آوے برا بھلا کہیں
 اور غیبت اور یہودہ بات اور عیب جوئی کیا کریں اور دشمن ہو کر ستانے لگیں جو انکو دیکر آپ

بھی بچا اور انکو بھی گناہ سے بچایا اور مال سے سخاوت بھی ظاہر ہوئی ہے اور اگر مال نہ تو
 چاہیے کہ دل کو سخی رکھے اور نخل سے پرہیز کرتا رہے حدیث شریف میں آیا ہے کہ سخاوت بہشت کی
 ایک شاخ ہے جسے اس شاخ کو پکڑا بہشت میں داخل ہوا اور نخل دوزخ میں سے ایک ٹہنی ہے
 جو نخل کو دوزخ میں پہنچاتی ہے اور یہی حدیث شریف میں آیا ہے کہ سخی خدا کا دوست اور
 مقرب ہے اور نخل خدا کا دشمن اور خدا سے دور ہے اور نخل کی شامت سے عمل نیک نہ ہوتا
 ہو جاتے ہیں اور بہت بار پیشہ اور آفات سخاوت کی فضیلت اور نخل کی مذمت میں آئی ہیں
 اور سخاوت کا بخیر اور نخل کی برائی میں کسی کو کچھ شک اور شبہ نہیں ہے اور نخل اسے
 کہتے ہیں کہ بڑا حسد سے بھرا چیز بھی کسی کو نہ دے اپنی حاجت میں لگا لیوے اور
 جو شخص اپنی حاجت میں ہی سرفرازی کرے ایسے کو لیم کہتے ہیں کہ کمال درجہ نخل کا ہے اور جو شخص شرعی
 واجبات جیسے زکوٰۃ کفار و ذنور حقوق اور قرض آدمیوں وغیرہ کا ادا نہ کرے اور مروت
 سے ہٹ رہے یا پانچہ اگر کوئی محان آ جاوے تو اسکی خدمت نہ کرے اور بھوکے ہمسایہ کو ہوتے
 ہوا تھے کچھ نہ دیوے اور جب شرعی واجبات اور مروت کی عادات ادا کرنے لگے تو نخل کے
 وصف سے تو چھوٹا پر سخی نہیں ہو جاتا جب تک اس سے بڑھ کر نہ تصدق اور بے تکلف اعمال
 خیر نہ کرنے لگے یعنی اپنی حاجت سے زائد کو اور کو دے دے اور جو شخص خود محتاج ہو کر اور کو
 دے دے اسکو ایثار کہتے ہیں کیونکہ یہ مرتبہ اعلیٰ درجہ اور کمال سخاوت کا ہے اور سخاوت پر
 اسکو فضیلت ہے اور حق تعالیٰ اسکی ثنا کرتا ہے یُوْتُوْنُ عَلٰی اَنْفُسِهِمْ دُلُوْكَانٍ یُّحِبُّ حَصَآءَہٗ
 یعنی ترجیح دیتے ہیں اور کی حاجت کو اپنی حاجت پر اگرچہ ہوا تو کو حاجت اور نکلے اور سخی
 دینے میں اخلاص اور شد کی نیت شرط ہے پھر جو شخص بناوٹ اور نمود کے لیے دیوے
 یا امیدوار ثنا اور شکر اور منت کا ہووے وہ سخی نہیں ہے اور نخل کے دور کرنے کا یہ علاج ہے
 کہ جو قصور نخل کی مذمت میں وارد ہوئے ہیں انہیں غور کرے اور سوچے کہ آخرت میں نخل کا
 ٹھکانا دوزخ ہے اگرچہ بہتری عبارت لیے پھر کرے اور دنیا میں دلیل اور غار ہوتا ہے

کیا کرے پر ناداری کے سبب کچھ رہتا ہے پس فقر بھی ایک عصمت کا سبب بنتا ہے اور
 اگر کوئی شخص مال کے ہوتے ہوئے توفیق الہی سے شہوت اور مصیبت سے دست بردار
 اگرچہ دشوار ہو پھر بھی صبر کی محنت اور نفس کے روکنے سے خالی ہوگا تاہم اس کے بلند
 باز نہ آوے گا مگر جب ہر کما رفت اور خدا سے تعالیٰ کا مجذوب ہو اور یہ بیت مکہ ہوتا ہے اور
 اسکو بھی مال کی حفاظت اور خرچ اور تدبیر خدا کی یاد سے اور طرف لگاؤ ملی اور کتنا بزرگوار ہے جو
 یاد الہی اور حضور کو بگاڑ دے اور اس حال سے کسی کو چھٹکارہ نہیں ہر الا ماشاء اللہ جو کہ بڑی
 قوت والا ہو اور اسکی حرکات خدا سے تعالیٰ کی طرف سے ہوں اور یہ ہی سبب ہے کہ
 مال کی تلاش قدر کفایت سے زیادہ ہلاک کر دیتی ہے اور اسلئے اکثر نے بلکہ تمام بزرگوں نے
 سوائے چند اشخاص کے اسکو ترک کیا ہے اور ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایسے ہی
 ہیں یہاں سے فقر کی فضیلت غنا پر ظاہر ہوتی ہے اسلئے کہ جو چیز سب سے بہتر ہے وہ ہی ہمارے
 رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پسند کی ہے لیکن ہر قسم کے مال سے مطلقاً دست بردار ہونا
 جب تک پورا توکل اور شہادہ کی برداشت ہووے مگر وہ ہے اسلئے کہ اس میں حاجت مند می اور
 خواری اور خلعت کی طرف طمع اور افعال شیعہ کا کرنا اور اضطراری فقر ہوتا ہے اور فقر
 اضطراری کفر تک لجاتا ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے قریب ہے کہ فقری سبب
 کفر کا ہو اور یہ بھی آیا ہے کہ فقری دونوں جہان میں رہو سیاہی اور شریعت اور طہیت
 میں جس جگہ فقری کی تعلیف آئی ہے تو اس سے مراد اختیاری فقری ہے یا اضطراری
 فقری جو صبر کے ساتھ ہووے ہاں جو لوگ کمال تجرد کی راہ چلتے ہیں اور توکل میں قائم
 مزاج ہیں ایسے لوگ اگر مطلق مال سے دست بردار ہوں تو رواہی بلکہ انکا یہ ہی کام ہے
 کہ جو دن کو ملا تو سب صرف کیا رات کے واسطے نہ رکھا اگر بھوکے رہ جا دیں تو صابر اور
 خوش رہتے ہیں تمام دنیا انکے سامنے مردار برابر ہوتی ہے بلکہ انکی نظروں میں معدوم ہے
 اسلئے بھنے مارے کہتے ہیں کہ دنیا میں جو پریشہ کے برابر بھی نہیں کیا نہ ہر ہو گا نہ آخرت ہی

ہوتا ہے اور آخرت کا رتبہ یہ ہوتا ہے کہ جب اس کے دل پر موارہ اور غیبی لذات گذرین تو
 اس سے خوش بنوین اور نہ اس کے ساتھ کچھ انس اور لگاؤ پیدا کریں اور اس کے قوت ہونے
 سے اور اس نہیں ہوتے اور اس لذت کو شہو و ذات الہی اور اس کے قرب کے مقابلے میں
 کچھ تہ و ذلت نہیں ہوتی اور یہ رتبہ دنیا کے رتبہ سے سخت تر ہے کیونکہ اس میں حصول توختہ یا
 نہیں اور اس لذت اور اس کا دفع غیر ممکن مان جب یہ رفہ سے تہالی چاہے آسان کر دے
 پس پیش کے خوگر کو یہ جلازل میں سے میسر نہیں ہوتا یا بار اپنی عادت کے موافق رتبہ
 رفہ شہادہ و حرام میں جا پھٹتا ہے پھر تمام آفات میں جیسے ظالمون کی صحبت اور جھوٹ بولنا
 اور نمود اور عداوت وغیرہ میں مبتلا ہو جاتا ہے اور حرام کے ڈوبے ہوئے کو کفر کا خوف ہے
 ان تمام آفات سے مفلسی ہی بچانی ہے اب ظاہر ہوا کہ قدر کفایت پر قناعت کرنا نجات
 دیتا ہے اور افراتیش کا طالب ہلاکت میں اور حرص لالچوں میں داخل ہے اور عرض اور
 طمع سے دنیا میں ذلت اور مذمت اور جدا و غیبت اور ریا اور رنفاق اور مدد و ہمت
 وغیرہ اخلاق ذمیمہ پیدا ہوتے ہیں کیونکہ جب کوئی شخص کسی چیز کی کسی سے طمع کرے گا تو
 اس کے ساتھ مذمت اور ریا اور رنفاق سے پیش آوے گا اور اس کے اقوال اور افعال کو
 اگرچہ سراسر بیودہ ہوں ستائش کو لگا پھر اگر وہ مطلب حاصل ہوا تو اس کی مذمت اور یہ گوئی
 اور غیبت اور جدا و عداوت اور ایذا رسانی کی فکر میں پڑے گا چنانچہ یہ حال ہمارے زمانہ
 میں بہت شائع ہے اب خواہ مخواہ طمع اور حرص سے پرہیز کرنا چاہیے اور اس کا علاج قناعت
 بہتر کوئی سنیں یا آخر میں آیا ہو کہ قناعت ایسا خزانہ ہے کہ شرح نہیں ہوتا اور یہ بھی آیا ہے
 کہ جس نے طمع کی وہ خوار ہوا اور جس نے قناعت کی اس نے عزت پائی اب یوں لازم ہے کہ
 جس قدر اس کے پاس ہو یا مل سکتا ہے اس پر قناعت کرنے زیادہ طلبی نہ کرے اور اس سے
 زیادہ سود مند علاج یہ ہے کہ اپنا خرچ گنتا دے کھانا پینا پنہا وغیرہ روٹی روٹی جوٹے
 کپڑے وغیرہ پر قناعت اور چہرہ کرہ ہے اور ٹھیل اٹل کو اپنے افعال اور اقوال اور

محکم دلائل سے مزین و متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

محکم دلائل سے مزین و متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

محکم دلائل سے مزین و متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

محکم دلائل سے مزین و متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

کار بار میں سے دور کرے کیونکہ اسکی کچھ تنہا نہیں ہو دوسروں کے حال کو غور کرے کہ کیا کیا عمارتیں اور لباس وغیرہ پیدا کیے پھر بھی نا امید حسرت میں مر گئے اور عذاب کے سزاوار ہو گئے اور طول اہل کا اس سے بڑا علاج یہ ہے کہ موت کو یاد اور دنیا کی محبت قطع کرے مسئلہ جاہ میں زہد یہ ہوتا ہے کہ اسکی زیادتی اور محبت دل سے بالکل الگ کرے جاہ کا آئنا باقی رکھنا کہ امیون کی نظروں میں خوار اور حقیر نہ ہو دے اور زاد آخرت اور سراغ عبادت کے واسطے کام آئے جہاں نہیں ہے بلکہ مطلوب اور بہتر ہے اس واسطے کہ آدمی کو بدون ایسے خادم اور رفیق وغیرہ کے جو شہیروں کی بدی سے بچا دے گذار نہیں اب ضرور ہے کہ اسکو انکے دلون میں اپنی قدر اور منزلت ہو دے تاکہ درستی کار بار اور فراغت ذکر الہی کی اور عبادت بطریق سہل میر آوے اور جاہ کے معنی ہیں کہ لوگوں کے دلون کو اپنی طرف مائل کر لے تاکہ وہ اس کے قابو میں آجائیں اور جب دل قابو میں آگئے تو جان اور مال دل کا تابع ہو اور اسی لیے جاہ و مال اور تمام اشیا سے سب کو زیادہ تر محبوب ہوتا ہے کیونکہ جاہ کے وسیلہ سے مال بھی ملتا آجاتا ہے اور تمام حاجات بھی روا ہو جاتی ہیں اور جاہ کے حاصل کرنے میں کسی طرح کا رنج اور طاقت کا اتنا خوف نہیں ہوتا جتنا مال میں ہوتا ہے لیکن معامد رہے کہ جب جاہ بڑی عادت اور زرافتنہ ہو اور اکثر آدمی بلکہ سب کے سب اسکی نگر میں لگے ہوتے ہیں اور اس کے لیے کیا کیا مناقشہ اور جھگڑے ٹھنڈے میں پڑ جاتے ہیں پھر اس کے غلبے میں اتفاق پیدا ہو جاتا ہے اور اسکی مذہبت اخبار اور آئنا میں بہت آئی ہو اس سے کوئی نہیں بچتا جب تک گنہامی پر صبر نہ کرے اور شہرت کو اپنے سے دور نہ کرے دلون میں سے اسکا کالنا بہت ہی شوار ہے بہانہ تاکہ صدیقوں کے دلون میں سے بھی انجام کار سب دھام کے بعد دور ہوتی ہو اور آدمی جب جاہ کے غلبے میں ڈکرا اور عبادت اور کار خیر سے رک جاتا ہے اکثر لوگوں کا حال بھی ڈھونڈتا رہتا ہے کہ میرے حق میں کیا کشتہ ہیں اور کیا اعتقاد کرتے ہیں اور جب کسی سے کوئی حرکت اپنی خلاف مرضی

دیکھتا ہے یا کوئی بات سنتا ہے تو غصہ و غضب ہوتا ہے اور ریا اور حسد اور نفقہ اور مکر ظاہر کرتا ہے اور اس واسطے اسکا قطع کرنا فرض ہے تاکہ غصہ نہ ہو سکے اسکا علاج یہ ہے کہ اسکی مذمت اور وعید کے اخبار میں یہ غرض کرے کہ اگر تمام خلقت بھی مطیع ہو دے پر چونکہ فانی ہیں مرتے ہی سب علاقے باطل ہو جاویں گے اور پھر خدا نشہ ہوگا اس سے بچنا ہی چاہیے اور یہ بھی ہے کہ جاہ کا طالب ہمیشہ اسی ریخ میں رہتا ہے کہ دلون کی رعایت اور خلق کے ساتھ مہانت کرنی چاہیے اور اس کے خلاف میں دلیل اور محسوس نظر آتا ہے اور اس کے حصول سے خلقت کا محسوس ہوتا ہے اور اور لوگ جو اس سے حسد اور خصومت کرنے لگتے ہیں تو اس کے دفعیہ کی فکر میں لگا رہتا ہے اب ایسے نیکے کار کا جو بہر حال مذموم ہے چھوڑنا ہی ناوے ہے اور ایک اور یہ علاج ہے کہ جس مقام میں اسکو جاہ حاصل ہوتی ہے وہاں اور کہیں چلا جاوے یا اپنی حیثیت کے موافق ایسا کار کرے جیسے کہ لوگوں کی نظر میں حقیر اور انکا اعتقاد ناسد ہو جاوے کیونکہ جب کوئی کسی کو اپنے خیال میں علم اور فقر اور زہد وغیرہ میں کامل سمجھتا ہے تو خواہ مخواہ اسکا مطیع ہو جاتا ہے اور مجلسوں میں اسکو خطاب کیا کرتا ہے سن سکر اور بھی مطیع ہو جاتے ہیں لیکن اس غرض کے واسطے کوئی گناہ کی چیز اختیار نہ کرے جیسے بعض جاہل کر بیعتتے ہیں اور اپنا نام ملا تیبہ رکھ کر چھوڑا ہے بلکہ کوئی ایسا کام کرے جو شرع شریف میں مذموم نہ ہو پر لوگوں کی نظروں میں ناپسند ہو چنانچہ بایزید سے ایک عارف نقل کرتے ہیں کہ ایک شہر میں آئے وہاں انکو کمال عظمت حاصل ہوئی اس کے دفع کے لیے رمضان میں دکنو بازار میں روٹی کھانی شروع کی تمام لوگ اُسے بدعتقاو ہو گئے اور وہ جاہ کی آفت سے بچ گئے اور اُسے واقع میں کوئی گناہ نہیں ہوا تھا اس لیے کہ مسافر تھے مسافر کو روزہ افطار کرنا روا ہے اور بازار میں کھانا بھی جائز ہے اور وہاں کے لوگ بخلق سمجھے ایسے ہی اور بزرگوں نے بھی خلکو ملا تیبہ کہتے ہیں ایسا کیا ہے اگر انکی تعلیم سچی ہو تو پھر جبکہ مثلاً زہد کے سبب سے جاہ پیدا ہوئی ہے وہ لوگوں کے سامنے اچھا کھانا کھاوے اچھا لباس پہنے

اور اسی طرح ہر بات میں اس کے برخلاف عمل کرے آخر وہ ان میں سے کسی چاہے کچھ چاہے
 اور چاہے بعد مطلوب کی طرف سے ہوتی ہو ایک یہ ہو کہ ہر میں ایسی چیز کا طلبگار رہے کہ واقعہ
 میں وہ چیز اس میں موجود ہو اور عبادت میں سے نواہی کے اگر تباہی ایسی چیز کی کرے
 جو اس میں نہیں ہو تو یہ نہیں ہو گی اور عبادت کو تباہ کرنے میں یہ ہوتا ہے اور یہ دونوں حرام ہیں
 دوسرے یہ کہ اپنے عیوب یا اس نیت سے چھپا دے کہ لوگوں کی نظروں میں نہ لے لے اور یہ غیر نوجوانوں
 کے سلطان کے بیان اس کو چھپا دے کہ جو اسے تاکہ پر عاشقوں کے فساد سے محفوظ ہو کر عبادت میں
 اور سخت سے مشغول رہے اور اسی لیے یہی فاعلم ظاہر کرنے میں منع ہیں اور نیت سے
 یہ چھپا دے کہ اس کو پارسا بھیجیں یہ نیت حرام ہو اور یوں چاہیے کہ تمکین اور نیت سے
 اگر زبان کیا کرے اور نیت اور نیت اور زیادہ کوئی تہہ تاکہ رہے تاکہ ہلکا ہو جاوے
 پر اتنا بھی چاہیے کہ کبھی کی نیت آجائے مسئلہ کھانے میں نہ ہر دین ہوتا ہے کہ جو چنے
 اور غیر کی روٹی پر قناعت کرے اور اگر درویش بھی ہو زنگی ساگ پات کھا کر تہہ نیت
 خوب اور نہایت اخیل ہو اور گیہوں کے چنے آٹے کی روٹی فقرا کے نزدیک منع ہے چاہے
 چاہے لیکن ہمارے زمانہ میں اگر گیہوں کی روٹی یا دال پر قناعت کرے اور گوشت
 یا روٹی تلاش نہ کرے یہ بھی غنیمت ہو اور کھانے کا انداز مختلف ہو ہر ایک اپنی اپنی بھوک کے
 موافق کھا لے اور جب چوتھائی بھوک باقی رہے کھانا موقوف کرے اور پھر جب تک
 خوب بھوک نہ لگے تب تک نہ کھاوے اور خوب بھوک جب ہوتی ہو کہ عبادت اور ذکر
 اور حضور سے جی بہت رہے اور جب دن کا کھانا کھا چکے تو اس کے درپے نور انگے دن
 واسطے یا ایام آئندہ کے واسطے بچا رکھے کیونکہ زہاد اور فقر کے نزدیک یہ طول اطلاق
 نہایت بجا ہو اور اگر غور سے یا کنبہ والا ہو تو ایک مہینے کا کھانا یا چالیس دن کا ذخیرہ
 کر لے اور ایک برس بھر کا بھی روا ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 انہی خیال کے واسطے ایک برس کا ذخیرہ رکھا ہے اور اس قدر سے بڑھانے میں نہ ہر

نہیں رہتا بلکہ بلول اہل ہو جاتا ہے مسئلہ لباس میں زہد یہ ہے کہ موٹا جھوٹا پٹا پہنے اور
 باریک اور لطیف سے پرہیز کرے اور موافق ستر بدن کے ایک جوڑے جھین گرمی جازے
 سے محفوظ رہے شہتاعت کرے اور اگر اسکے دھونے میں خلل اور رنج پیدا ہوتا ہو تو دو جوڑے
 رکھے اس سے پڑھنے میں زہد نہیں ہے مسئلہ مسکن میں زہد یہ ہے کہ ایک گھر گزران کے لائق
 اختیار کرے تاکہ اُس میں گرمی جازے نہ ہو وغیرہ سے بچ جاوے اور ایک سے بڑھتی اور
 اس کی آرائش زہد نہیں ہے بلکہ مسکن میں زہد کا اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ گھر ایک ہی نمود سے پھر
 کسی مسجد یا خانقاہ کے کونے میں گزران کرے مسئلہ بی بی میں زہد یہ ہے کہ ایک عورت
 بے جلال خدا اور رسول کے حکم اور سنت کی اقامت اور اولاد کی تحصیل اور فطر کی حفاظت
 اور شہوت کے دفع کے واسطے اگر شہوت غالب ہووے تو نکاح کرے اور اگر شہوت غالب
 نہ ہو یا عورت کے اخراجات کا مقدور نہیں یا نکاح کرنے سے پریشان حال ہو جاوے چنانچہ
 یہ امور اکثر موجود ہیں تو اب یہی بہتر ہے کہ عورت ایک ہی نہ کرے تاکہ ان تمام آفات سے
 محفوظ ہو کر بغیر اغت ذل عبادت میں مشغول رہے مسئلہ سامان زہد یہ ہے کہ کوڑا کھورہ
 اور پیالہ اور تھڑیا کنگھی اور مسواک اور چاکو اور قینچی وغیرہ جسکی ہر روز حاجت پڑتی ہے
 ایک ایک رکھے اور باسن مٹی کے ہوں اور اگر تانبے وغیرہ کے ہوں تو زہد نہیں ہے ہر چیز
 بھجا چاہیے کہ یہ تمام جو مذکور ہوا ہے تو بیان زہد کا اور زاہد کے احکام اور اعمال ہیں
 اور جو زاہد ہوا اسکو استعمال مان تمام مباح اشیاء کا کیا مال اور کید جاہ اور طعام اور لباس لطیف
 اور عمارت لطیف اور خوبصورت چاہے بیابان اور لوہے یا تان جنسی میسر آوے سب ملان
 و شطریکی مباح اور حلال میں سے پیدا کیا ہو اور حلال اور مباح میں مصروف ہوں اور ہر
 کی نوبت نہ آوے مسئلہ زہد کے تین درجہ ہیں اول یہ کہ دنیا سے دست بردار ہو کر
 کھانا و دل میں باقی رہے پر اُس کے ترک برصبر کرنا و دنیا ہی زہد بنے سنی بلاوٹ کا زہد
 کہلاتا ہے زہد کا یہ اولیٰ درجہ ہے دوسرا یہ ہے کہ دل میں سے چاہی جاتا ہے لیکن یہ بھی

۱۔ مسکن میں زہد
 ۲۔ لباس میں زہد
 ۳۔ سامان میں زہد
 ۴۔ عمارت میں زہد
 ۵۔ طعام میں زہد
 ۶۔ لباس میں زہد
 ۷۔ عمارت میں زہد
 ۸۔ طعام میں زہد
 ۹۔ لباس میں زہد
 ۱۰۔ عمارت میں زہد
 ۱۱۔ طعام میں زہد
 ۱۲۔ لباس میں زہد
 ۱۳۔ عمارت میں زہد
 ۱۴۔ طعام میں زہد
 ۱۵۔ لباس میں زہد
 ۱۶۔ عمارت میں زہد
 ۱۷۔ طعام میں زہد
 ۱۸۔ لباس میں زہد
 ۱۹۔ عمارت میں زہد
 ۲۰۔ طعام میں زہد
 ۲۱۔ لباس میں زہد
 ۲۲۔ عمارت میں زہد
 ۲۳۔ طعام میں زہد
 ۲۴۔ لباس میں زہد
 ۲۵۔ عمارت میں زہد
 ۲۶۔ طعام میں زہد
 ۲۷۔ لباس میں زہد
 ۲۸۔ عمارت میں زہد
 ۲۹۔ طعام میں زہد
 ۳۰۔ لباس میں زہد
 ۳۱۔ عمارت میں زہد
 ۳۲۔ طعام میں زہد
 ۳۳۔ لباس میں زہد
 ۳۴۔ عمارت میں زہد
 ۳۵۔ طعام میں زہد
 ۳۶۔ لباس میں زہد
 ۳۷۔ عمارت میں زہد
 ۳۸۔ طعام میں زہد
 ۳۹۔ لباس میں زہد
 ۴۰۔ عمارت میں زہد
 ۴۱۔ طعام میں زہد
 ۴۲۔ لباس میں زہد
 ۴۳۔ عمارت میں زہد
 ۴۴۔ طعام میں زہد
 ۴۵۔ لباس میں زہد
 ۴۶۔ عمارت میں زہد
 ۴۷۔ طعام میں زہد
 ۴۸۔ لباس میں زہد
 ۴۹۔ عمارت میں زہد
 ۵۰۔ طعام میں زہد
 ۵۱۔ لباس میں زہد
 ۵۲۔ عمارت میں زہد
 ۵۳۔ طعام میں زہد
 ۵۴۔ لباس میں زہد
 ۵۵۔ عمارت میں زہد
 ۵۶۔ طعام میں زہد
 ۵۷۔ لباس میں زہد
 ۵۸۔ عمارت میں زہد
 ۵۹۔ طعام میں زہد
 ۶۰۔ لباس میں زہد
 ۶۱۔ عمارت میں زہد
 ۶۲۔ طعام میں زہد
 ۶۳۔ لباس میں زہد
 ۶۴۔ عمارت میں زہد
 ۶۵۔ طعام میں زہد
 ۶۶۔ لباس میں زہد
 ۶۷۔ عمارت میں زہد
 ۶۸۔ طعام میں زہد
 ۶۹۔ لباس میں زہد
 ۷۰۔ عمارت میں زہد
 ۷۱۔ طعام میں زہد
 ۷۲۔ لباس میں زہد
 ۷۳۔ عمارت میں زہد
 ۷۴۔ طعام میں زہد
 ۷۵۔ لباس میں زہد
 ۷۶۔ عمارت میں زہد
 ۷۷۔ طعام میں زہد
 ۷۸۔ لباس میں زہد
 ۷۹۔ عمارت میں زہد
 ۸۰۔ طعام میں زہد
 ۸۱۔ لباس میں زہد
 ۸۲۔ عمارت میں زہد
 ۸۳۔ طعام میں زہد
 ۸۴۔ لباس میں زہد
 ۸۵۔ عمارت میں زہد
 ۸۶۔ طعام میں زہد
 ۸۷۔ لباس میں زہد
 ۸۸۔ عمارت میں زہد
 ۸۹۔ طعام میں زہد
 ۹۰۔ لباس میں زہد
 ۹۱۔ عمارت میں زہد
 ۹۲۔ طعام میں زہد
 ۹۳۔ لباس میں زہد
 ۹۴۔ عمارت میں زہد
 ۹۵۔ طعام میں زہد
 ۹۶۔ لباس میں زہد
 ۹۷۔ عمارت میں زہد
 ۹۸۔ طعام میں زہد
 ۹۹۔ لباس میں زہد
 ۱۰۰۔ عمارت میں زہد

چلتے سے ناچار ہو تو اسکی امداد کرنی دیکر یا اسکا حال بیان کر کے فرض ہے اگر کسی نے دیکھا
 اور وہ مگر یا تو سب گنہگار ہونگے اور اخبار اور آثار میں کسب اور کاسب کی فضیلت بہت
 بہت آئی ہیں یہاں تک کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خرید و فروخت کے تاجر کو
 کہہ دیا ہو عابد اور مجاہد فی سبیل اللہ سے بہتر فرمایا ہو اور جو شخص سستی کا مارا کسب جوڑ کر
 مانگنے پر پڑ جاوے اسکے حق میں عیدائی ہر مان جو شخص بھیک تو مانگے اور خدائے تعالیٰ
 کی برکتی پر بھروسہ قوی کر کر مال دینی اور اذکار اور عبادت کے نقصان اور خلل کے
 لحاظ سے کسب جوڑ رکھے وہ اس وعید والوں میں نہیں ہے لیکن بایں شرط کہ لگا لگا اور
 خلقت سے خدمت گزار یا بھی امیدوار ہو کیونکہ یہ دلکا سوال ہے اور وہ ربانی سوال ہے
 یہ تو ہے اور جسکے پاس بقدر کفایت مال ہو یا بقدر کفایت وقفہ میں سے یا اور کہیں سے
 ملتا ہو ایسے کو بالاتفاق کسب سے عبادت بہتر ہے اور ایسی ہی دینی علوم کے معلم اور
 قاضی اور مفتی وغیرہ کو اگر بقدر کفایت آمدنی مقرر ہو تو اپنے اپنے کار کی غور و محنت
 کریں کسب میں نہ بچیں خلاصہ یہ ہے کہ جو شخص کسب اختیار کرے تو حلال کی تلاش اور حرام
 اور مشتبہ سے بچنا اس پر فرض ہے اور ہر ایک پیشہ اور منہر میں حکام شرعی کو اختیار کرے
 اور باوجود کسب کے خدائے تعالیٰ پر توکل قائم رکھے کیونکہ زرق مطلق خدا سے تعالیٰ ہی
 یہ سب ظاہری اسباب ہیں کسب کو اپنا زرق نہ سمجھے یہ نجفی شرک ہے اور شرعی تمام طال اور
 حرام معاملات اور تجارت اور کسب میں ظاہر کئے ہوئے ہیں اور اکثر اس مسئلہ میں بھی
 مذکور ہو چکے ہیں پس حرم کی پسندین اور حلال کسب سے الگ الگ پرہیز کرے سوائے
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جو کوئی حرم کا مال جمع کرے خیرات کر دے تو قبول نہیں ہے
 اور اسکو اپنے پاس رکھے تو دوزخ کا نوشہرہ ہے اور یہ سمجھئے کہ اگر حرام مال تھوڑا سا بہت سے
 حلال میں ملجاوے تو سب مشکوک ہو جاتا ہے اور ایسی ہی مشتبہ مال اور مشتبہ کسب سے
 دست بردار ہونا اولیٰ ہے اور اگر کوئی شخص اور کو مشتبہ چیز دیوے تو اسکو چاہیے کہ حیا

اور نرمی سے شادے اور نہ لیوے اور اگر شہانے سے دینے والا آزرده ہووے تو روزگار
اور یہی حال شکوک نال کی تفتیش کا ہو کہ اگر دینے والا آزرده ہووے تو تحقیق تفتیش کرے اور
نہیں تو نہ کرے کیونکہ مسلمان کے دل کا آزرده کرنا حرام ہے اور اس کی تحقیق پر ہر گز گاری ہی نہیں
کے واسطے حرام کو اختیار نہ کرے ہاں اُس صورت میں کہ نہ حرام اور صاف ظاہر ہو اسکے
شہانے میں ڈر نہیں ہے پر اُس حالت میں کہ شہانے سے فتنہ فساد کا خوف ہو تو اس صورت میں
اُس سے لیکر اور مسکین کو دے دیوے اور اگر فقیر تو آپ بھی کھالے اور جس بازار میں اکثر
حرام مال ہوتا ہو خرید و فروخت نہ کرے اور نہیں تو روایا اور بے خبری کی حالت میں حرمت
اور شبہ کی سب جگہ چھان چھون کرنی صرف دوسم ہے اور سلطان وغیرہ سے لینے کا بھی
یہی حکم ہے اگرچہ شاہی ہو مجسمہ مادہ اور حرام مال پہنچ دیا ہے تو نلے اور نہیں تو بے لے اور
کسب نامشروع کی مزدوری بھی حرام ہے چنانچہ حذیر کا مرغانہ لباس اور مرد کا طلا کی زیور اور
آمدنی نامشروع عقد کی جیسے غلہ مخمرہ کی بیع اور مانند اسکے حرام ہے اور تجارت برائے
بہتر ہے اور پیشہ میں مشک سینی اور مانند اسکے بہتر ہے اور خرید و فروخت میں کھوٹا روپیہ
نہ چلاوے اگر گمین سے آجاوے تو اسکو کنوین میں ڈال دے اور معاملات میں فریب نہ کرے
اور نہیں نہ کھایا کرے اور خریدار سے اسباب کے عیوب کو نہ چھپا دے اور اپنے اسباب کی
بھوٹی تعریف نہ کرے اور کوئی ایسی چیز آدمی کے ہاتھ نہ بیچے کہ وہ اسکو لیکر حرام میں خرچ کرے
چنانچہ انگور کلال کے ہاتھ اور نہ بیارڈا کو نہ دیوے اور ایسی ہی تمام پیشوں میں کھوٹا
روزنما کام اور فریب کا نہ بنایا کرے کیونکہ اسکی مزدوری حرام ہوتی ہے اور پاپ دل میں کی
نکلیا کرے اور غور نے نفع پر اکتفا کرنا مستحب ہے اور ہرگز نہیں نہ کرے اور معلوم نہ ہونے
کر غیب کے حق کی کوڑی کسی طور سے ہوشیت سے روک دیکر اور ہانا اور تجارت
اور بہت سے حرفہ کا لالچ نہ کرے جب بقدر کفایت مائتہ آچکے تو آخرت کے کار میں مشغول ہو جاوے
اور سلف کے لوگ جن پیشوں کو مکروہ سمجھتے ہیں وہ یہ پیشے ہیں کفن پھنا فصابی طرانی جی

گنہاسی دباغی شورانی دلالی اور ایسی ہی جہولہہ پن اور بے قراری اور بے کھانا اور بے مروتی
 خسیس پیشے ہیں اور جو پیشے دنیا کی آرائش کرتے ہیں اور دین سے کچھ علاقہ نہیں رکھتے
 جیسے زرگری اور نقاشی اور کندہ کاری وغیرہ اگرچہ مباح ہیں پر لکھنا کرنا اور مٹی پر حجۃ الاسلام
 نے اپنی کیمیا سے مساوت میں ہی لکھنا ہر مسئلہ طریق اچھا لکھنا کھانے کا یہ ہے کہ پہلے دونوں
 ہاتھ دھو کر اور لبم اٹھ کر کھانا شروع کرے اور فراغت کے بعد ہر ہاتھ کے بعد
 ابھرے کتنا جاوے اور پانی پیتے ہوئے بھی کہے اور اگر لبم اٹھ کر مٹی بھول جاوے تو پانی
 یاد آوے فوراً پڑھے اور کھانے کی ابتدا اور تمام تک پڑھے اور دہانتے ہاتھ سے کھاوے
 اور ہتھ چھوٹا اٹھاوے اور منہ ان یہ ہو کہ تین انگلیوں سے قلمیوے انگشت شہادت اور انگوٹھا
 اور بیچ کی انگلی اور خوب چبا کر نگلے اور کھانے ہوئے خدا سے تعالیٰ کی یاد اور حمد سے
 غافل نہ ہو کیونکہ غفلت کے ساتھ کھانے میں غفلت پیدا ہوتی ہے جب تک اسکا اثر پیشہ میں
 رہے گی غفلت میں بیگاہی اور بے پرواہی اور خطرات اسکے پھل ہیں اور دوسرے کے
 ساتھ کھاتا ہو تو اپنے آگے اور رکابی کے کنارے اور روٹی کے کنارے سے کھاوے
 اور دوسرے کے سامنے اور طباق کے سچ میں ہاتھ نہ ڈالے ہاں اگر طباق میں ہونم کہی
 طرح کا رکھا ہو تو اب ہر ایک قسم میں سے لینا روا ہے اور جب کھا چکے تو انگلیاں چاٹنے سے
 اور برتن کو صاف کر دے اور طعام اور پانی میں پھونک نہ مارے اور پانی چوشنے کے طور پر تین بار
 مین مہوے اور کھوراد دونوں ہاتھ میں یا صرف داہنے ہاتھ میں لیوے اور کمر لگا کر کھانا اور
 پینا کر وہ ہو اور کھانا اور لوگوں کو تقسیم کرتا ہو تو اپنی داہنی طرف سے شروع کرے اور چپائیت
 کا قبول کرنا اگر عورات نہ ہوں تو سنت ہو یہاں تک کہ نفل روزہ دار کو اگر میزبان کی بی بی ہو
 ہو تو افطار کرنا روا ہے اگر میلاوم ہووے کہ وہاں عورات جیسے خرامیر یا جوان عورتیں
 یا سہیلے چاندی کے برتن وغیرہ موجود ہیں تو دعوت میں نہ جاوے اور اگر چائے کے بعد ملاوم
 تو میزبان کو منع کرے اور نہیں کھائے کھلاوے خیر اگر بیٹھ جاوے اور کھا دے بھی ٹور واری

بیشتر کھانے کے مکان میں سناوت شریٰ نوز اور طعام اس کے سامنے سونے یا چاندی کے برتن میں اور نہ ہوا و نہ ہوا چرمن میں کھانے اور اگر اور برتن ہو تو توری پیکال لے اور اٹھائے۔ یہ کچھ چیزیں تھو کے ہونے اور یونی ضرورت ہو تو خیر اور چھینک آوے تو منہ خوب بند کر لے تاکہ کچھ نہیں میں سے کھانے طعام میں نہ گھر پڑے اور اگر کوئی دہان اور موجود ہے تو اس کو اپنے ساتھ بٹھا لے یا اگر وہ خدمت کے واسطے کھانا ہو تو اس کا حصہ علیحدہ ہر ایک چیز میں سے دینا چاہیے اور دسترخوان پر سے ریزہ اٹھانا اور اچھا کھانا اور کوہ دیدنیا اور کھانے سے پہلے اور پیچھے ہاتھ دھو لینے مستحب ہیں اور حجام لینا پینے لینے والے کے گھر کا کھانا نہ ہرگز بھی اور لڑکی ہی اس شخص کے گھر سے کھانا جسکی آمدنی ظاہر حرام کی معلوم ہو حرام ہو تو کسی کے سر پر سے دارا پھیر طعام یا کوئی اور چیز نہ لے ہی ہو اٹھا لینا اور نہ ہرگز بھی نہ لے اور نہ تو لے ہو ورنہ کے ساتھ طفیلی ہو کر جانا اور میر بان کی بے مرضی حصہ اٹھا لینا اور کھاتے ہوون کا منہ نہ کھانا اور کھاتے ہوئے گند سی باتیں بنانی اور کھانے والوں کو نہ ہانا اور رنج دنیا اور لمس اور پیاز اور بادام کی چیز کھانی اور اسباب کھانا جس سے بدھمی ہو جاوے اور میر بان کی بے جازت اور کو کھانا کمرہ ہی بان اگر اذن عام ہو یا کھانا صرف فقرا کے واسطے پکا یا ہر گز آوے سو کھانے سے ایسی جگہ میں اجازت جانا جائز ہے اور نوشتہ کی ضرورت نہیں اور مسلمان بھائی کی ضیافت کرنی اسلام کا طریقہ ہے اور اس کا قبول کرنا بھی مستحب ہے اور مسلمان کے سرور اور سنت کی پیروی کی نیت کرے شکم پری کی نیت نہ کرے اور فقیر غریب کی ضیافت میں روز تک سنت ہے اور اس سے زیادہ صدقہ ہوتا ہے تمہیں میں یہی مذکور ہے اور علم فضل والے کو جلدی سے ضیافت مان لینا اور یہ پروائی کرنی ملوہ ہے کیونکہ اس میں سبکی ہوتی ہے اور کسی کے کھانے کی بھلائی یا بڑائی نہ بیان کرے اور اگر مجمع میں کھانا کھانا ہو تو جب تک کھا کر سب فارغ نہ ہوں کھانا موقوف نہ کرے مگر اس صورت میں کہ انکو کچھ حرج نہ ہوے آپ اپنے اوپر تکلیف

نہ کرے گا اور میزبان پر اور شام کی فرمائش نہ کرے۔ چودہ آگے رکھ دے سوکھالے پان اگر
 میزبان درخواست کرے تو ضایقہ نہیں کھانے کی چیز سے ہاتھ نہ دھو دے ورنہ کسی
 نزدیک بجز نمک کے نہ دے لیکن خانیہ میں اگر سے رویت ہو کر کھانے کے بعد آٹے سے
 ہاتھ دھوئے کہ میز پر نشان کہے ہو کچھ ضایقہ بنوں اور یہی قول امام محمد کا ہے اور ستر بیہ بنایا ہو
 رکھانے سے پہلے اداں جو ان لوگوں کے ہاتھ دھواوے اور کھانے کے بعد اداں بوجھوں کے
 ہاتھ دھواوے اور یوں سنجیدہ ہو کر سب کچھ شستہ ہاتھ دھوین اور جب تک اہل
 سو جاوے نہ اٹھاویں اور اگر کھانے یا پانی میں کھنکھارے تو انکو نہ دیکر کال ڈالے
 اور تنگی نہ پاک چیز کے گرجانے سے سب کھانا حرام ہو جاتا ہے اور اگر وہ ناپاک چیز بہت
 ہو دے تو اسکی آس پاس کا کھانا دور کر کر باقی کو کھانیوں اور اگر ذات السموم لینے
 نہ ہرٹا ہو تو کچھ دکھاویں اور کئی طرح کے کھانوں میں سے عمدہ کو پہنچا دے اس کے
 خلاف کرنا بہت کھانے کا حیلہ دہا ہوس والوں کا طریق ہو اور سنجیدہ رکھانے کے
 آداب اور حرمت کا تذکرہ اور یہی کو چھپی سے نہ کھائے اور کھانے کے بعد انہوں
 میں خلا کرے اور کھانے کے بعد حصول قوت عبادت کی نیت کرے نیز اگر اس نیت سے
 کھانا کھانا دین اور عبادت میں داخل ہو اور جیسے کسی کے کھانے دینے کا مشاعرہ نہ ہو
 اور کھانے وقت کسی کے پاس نہ جاوے اور اگر اتفاقاً ایسے وقت کسی کے پاس جائے
 اور صاحب خانہ تواضع کرے اگر تواضع بدل کرے اور آپ ہو کھا بھی ہو تو کھالینے سے
 نہیں تو کسی حیلہ سے نرمی کے ساتھ متوقف کرے اگر ایسے شخص کی دعوت ہو جو بیارہی سے
 ریا کے پیپ سے کرے رد کرنی روا ہو اور نہیں تو طعام کا ہدیہ اگر چہ تھوڑا سا ہو رد کرنا
 روا نہیں ہے اور آپ بھی اگر مقدور رکھتا ہو بد کر دے اور نہیں تو دعا سے خیر کرے
 اور ایسے دوست کے گھر سے جو اسکے کھانے سے خوش ہو دے بے اجازت اور مانگ
 کر اور اسکے پیچھے بہ طور ہو کھالینا روا ہے اور صاحب خانہ بھی بہت تکلف نہ کیا کرے تین چار

نہ پاؤں نہ کپڑے پہرہاں اگر مان لے تو جو موجود ہوا کے لارے ممان کو انتظار نہ کرے اور
 اگر چہ آدمی آبادین تو ایک در کی خاطر انکو انتظار نہ کرے اور مان اگر یہ سمجھے کہ وہ برا مانینگے
 اور دسترخوان ختم ہی ہو جائے چنے رستہ میں اور گورتان میں اور گندی اور بدبو کی جاہ میں
 نہ چنے کیونکہ یہ کہ وہ ہر مسئلہ پر شک پانچ قسم کی ہوتی ہے ایک سب پر حرام وہ تو بگاڑ چھینا
 ہوا ہو دوسرے ایک پر حرام ایک کو مباح وہ حیرت انگیز کہ معدون کو حرام اور عورتوں کو مباح
 فقیر کے نزدیک وہ اتنے غیب و اس کا کثیر احسین تک معلوم ہوا اب دامن نصف ساق تک غایت
 محنت تک ہونا چاہیے اس سے بڑھتی مکر وہ ہر چوتھے جگہ ترک اہل اور وہ ہر کاپٹہ شہر کے
 آدمیوں کے برخلاف عادت ہوا میں شہرت اور نمود و بیان اگر سنت کی متابعت اور عورت
 لباس کی موافقت کر رہے تو فصل ہی پانچویں مباح اس کی دو قسم ہیں ایک صرف حق اللہ یہ
 تو آدمیوں کی نظر سے تر کا ڈسکنا ہے اور ستر عورت کے باب میں پانچواں ہمت ہر حکم پانچ
 بہت کھلے ہوئے نون دوسرے حق نفس جیسے گرمی اور اشیا سے ضرر ریان سے
 محفوظ رہے اتنے ضروری لباس کا ترک کرنا روایت میں ہے اس میں اتلاف نفس کی بامداد ہی
 اور اتلاف نفس حرام ہے اور مستحب لباس بھی دو طرح پر ہے ایک حق اللہ سے متعلق ہے تو
 بپاؤں اور شہر کپڑا جو عید اور جمعہ کے دن اور عیادت کے مجمع میں پہنے اور دوسرے حق الناس
 متعلق ہے اور یہ مباح لباس زینتہ پہننا حق نعل لے تے بندہ کو عطا فرمایا ہے جب تک کہ کپڑے
 بخل سے جیتی اور عجم کے بخل سے مشابہ نہ ہو بے ایسا بخل ایسے مستحب ہے کہ اس میں خدا کے تعالیٰ
 کی رضا مندی اور لوگوں میں عزت ہے نہیں تو لوگوں کی نظر میں حق اور ذلیل ہو جاتا ہے
 اور اتلاف لباس وہ ہے کہ جس میں بدن ڈھک جاکر اور سفید رنگ ہوا اور مردوں کو عورتوں
 کا لباس اور عورتوں کو مردانہ لباس مکر وہ ہے اور چھٹا ہوا کپڑا بے ضرورت مکر وہ ہے پھر
 اگر اور نہ تو سیکر سوچو لگا کر پہنے جس مسئلہ حمام کی تعمیر اور خرید و فروخت اور کرپا وینا سب
 مکر وہ ہے اور ایسی ہی حمام میں نہانا پھر اگر ضرورت ہو تو یوں چاہیے کہ تن کی بات نہ کرے

حجام میں جاوے اور لوگوں کے پوشیدہ بدن پر نگاہ نہ کرے بلکہ اگر ہو سکے تو حجام کو غیر رون سے
 خالی کر کے تہنا جاوے اور ناف سے گھٹنے تک حجام سے نہ ملو اور گے اور حجام میں جاتے ہوئے
 یہ پڑھے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الرَّجَسِ الرَّجْسِ الْمُنْجَسِ ابْتِغَاءً مِنَ الشَّیْطَانِ
 الْمَرْجُوْمِ اور حجام میں جا کر کسی سے سلام علیکم نہ کرے اور قرآن مجید نہ پڑھے لیکن جواب
 دینا جائز ہے اور اگر کوئی اور نگاہ ہونے لگے تو منع کر دے اور نگاہ ہونا ہر وقت ممنوع ہے
 اگرچہ خالی مکان ہو یا دریا میں نہاتا ہو اور عورت کا بھی یہی حکم ہے مسئلہ نکاح کے یہ
 قاعدے ہیں کہ اس میں خدا سے تمنا لے اور اس کے رسول کی رضامندی ہی کیونکہ اس میں خلقت
 اور امت کی کثرت ہے حدیث شریف میں آیا کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
 کہ میں امت کی کثرت سے فخر کروں گا اگرچہ چل ساقط ہو اور اواد سے ان باب کو بھی بہت
 قاعدے ہوتے ہیں جیسے مغیر کی شفاعت اور بالغ کی دعا اور تہنغفار خاص مان باب کے
 واسطے ہے اور نکاح میں زنا اور نظر بد اور شیطانی وسوسوں سے امن میں رہنا ہے اور
 بی بی کے ساتھ موانست اور ملاجست سے نفس کو راحت اور تقویت ہوتی ہے اور اس سے
 عبادت زیادہ ہو سکتی ہے کیونکہ عبادت کرنے کے نفس میں ملالت پیدا ہو کر مکان پیدا
 ہوتا ہے جب یہ راحت ہوئی تو پھر جست چالاک ہو جاتا ہے اور نکاح میں گھر کے بندوبست
 اور سامان معیشت ضروری سے بھی دل کو فراغت رہتی ہے ہاں اگر کوئی اور خادم وغیرہ
 مددگار ہو اور زمین تو اکثر اوقات گھر کے کار بار میں صرف ہونگے اور نکاح میں نفس پر
 مجاہدہ بھی ہوتا ہے بی بی کی ایذا دہی اور گنج خلقی پر صبر کرنا پڑتا ہے اور خرچ اور اسباب معاش کی
 ذمہ داری اس میں بڑا ثواب ہے اور نکاح میں اہل دیال کے ادا سے حقوق سے اور ان کی
 اصلاح میں سعی کرنے سے فضیلت اور رعایت ولایت کا اجر حاصل ہوتا ہے کیونکہ خیال
 رعیت کے مثالی ہے اور نکاح سے کنبہ اور ناتہ دار مددگار قریبی بڑھ جاتے ہیں جس میں عزت
 اور شرف و دن سے محافظت ہوتی ہے ہاں نکاح کی آفتیں بھی بے شمار ہیں ایک تو خواہ مخواہ

کسب اختیار کرنا پڑتا ہے اور اس شرط کے وقت خوف حرام اور شبہ میں پھنسے گا ہوتا ہے
 خصوصاً اس زمانہ میں کہ حدود شرعی کی ضمانت بہت کمتر اور خیر کے دروازے بند
 ہیں اور حرام میں پھنسنا عروج کی بربادی ہے اور اگر حلال وجہ کا ہاتھ بھی آیا تو بھی مشغلہ
 اور قیلولہ سے خالی نہیں رہتا عبادت کی نصرت تو کمان اور مجرور ہے مین کلی فراغت
 ہوتی ہے کیونکہ جو ان تمام غلیات سے محفوظ ہیں اور نکاح میں سبب حق تعلق ملی بی کے
 اور اسکی ایذا پر بے صبری سے اور اسکو ایذا دینے میں خوف آخرت کے مواخذہ کا ہے
 اور بے شک اہل اور اولاد کی کثرت خدا کے تعالیٰ سے الگ اور کثرت مال اور اولاد
 کا طالب کر دیتی ہے اور عبادت اور ذکر اور دل کی فراغت سے مانع ہوتی ہے اب تجربہ
 سب سے بہتر ہے کہ اس حال میں کہ خوف حرام میں مبتلا ہونے کا ہوا ایسے شخص کو نکاح کرنا
 افضل ہے اور جو کوئی نکاح کرے تو لازم ہے کہ بی بی خوبصورت اور بارسا ہو اور بد خو اور
 بد سیرت اور حنا ز اور شانہ ٹسوے بہانے والی اور احسان کرنے والی اور ایسی کہ جو دیکھے
 آپہچکنے والی اور جو دیکھے سولینا چاہے اور طالب زینت اور خود آرا اور زبان ماز
 اور ناموافق اور بدکار اور بانجھ اور فاسق قوم میں کی ہو اور کواری کے نکاح کرنے میں
 فضیلت ہے اور سب زیادت محبت اور الفت کا ہے لیکن اس زمانہ میں بیوہ سے
 نکاح کرنا جو عیب سمجھا جاتا ہے نظر ادا سے سنت کے بہتر ہے اور غم جتنا کمتر ہو بہتر ہے اور
 عورت کے والیوں کو بھی واجب ہے کہ مرد کی صلاحیت اور نیکو چلن اور شرافت نسب
 اور علوم و ہمت دیکھ کر منگنی کیا کریں کہ ظلم اور بدکار اور بے نماز اور جوارہ اور شرابی
 اور عینگز کو نہ دیا کریں فصل عبادت اور ساوک کا دوسرا مانع خلقت ہے عابد اور مالک
 کو خلقت سے الگ رہنا پڑے ضرور ہے کیونکہ خلقت فتنہ اور فساد پر پا کر عبادت سے غافل
 اور دل کو پریشان اور عبادت کو باطل بلکہ آدمی کو معصیت اور حرام اور ہلاکت میں مبتلا
 دیتی ہے کیونکہ اکثر اوقات معصیت بدون شرکت غیر کے نہیں ہو سکتی اسی لیے غفلت واجب ہے

ہوگئی ہو اور اگرچہ صحبت اور عزت کی فضیلت میں علما اختلاف کرتے ہیں پر ہمارے
 اس زمانے میں بے شک عزت بہتر ہے کیونکہ بجز فتنہ اور فساد کچھ نہیں ہے اب واجبات
 شرعی یعنی نماز جموہ اور عید اور ضروری علوم وغیرہ مل کرینے کے بعد عزت سے بہتر کچھ نہیں
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں جب آدمی بد عہدی اور زمانت میں نیابت
 کرنے لگے تو گھر میں بیچہ رہے اور زبان بند رکھے اور جو قوم جانتا ہو وہ کہے اور جو نہیں جانتا اسکو چھو
 اور اپنے کار میں نگارہ اور غیر ذکا کا ترک کر اور سفیان ثوری کہتے ہیں قسم خدا وحدہ لا شریک
 کی عزت حلال ہوگئی اور امام حمہ الاسلام غزالی سفیان ثوری کا قول نقل کر کے کہتے ہیں اگر عزت
 ثوری کے وقت میں حلال ہوگئی تھی تو میں کتنا ہوں ہمارے زمانہ میں واجب اور فرض
 ہوگئی کیونکہ زمانہ سراسر خراب ہو گیا اور آدمی بالکل تباہ ہو گئے ہیں انتہے پس جبکو کچھ ہی علم
 عقل ہو وہ جانتا ہو کہ ہمارے اس زمانہ میں اس زمانہ کی نسبت کیا کہنا چاہیے کیونکہ کسی
 برس کے بعد ہی اب عزت کی فضیلت اور وجوب میں کیا بات باقی رہی پس جسکے علم اور
 حکمت کی خلقت کو حاجت نہیں ہو وہ تو خلقت سے بالکل الگ ہو جاوے ملنا جانا سب
 متوقف کرے مگر نماز کی جماعت میں اور جموہ اور عید کو اور علم سیکھنے اور ضروری کار بار کو اور
 سوائے ان اوقات کے ایسا چھپ کر گنہگار ہو جاوے کہ نہ وہ کسی کو دیکھے اور نہ کوئی اسکو دیکھے
 اور اگر اسپر بھی عبادت کی فراغت اور فتنہ اور معاصی سے بچاؤ نہ دیکھے تو جنگل میں اور ہاڑیوں
 ایسی جگہ جا رہے کہ وہ واجبات بھی اسکے قدم پر پاتی نہ ہیں اور اختلاط بالکل دور ہو کر
 فراغت اور نجات حاصل ہو جاوے اور جو شخص علم میں پیشوا ہو اور خلقت کو دین کے کار بار
 میں واسطے بیان دینی مسائل اور حکام کے بہتوں کی رہنمائی دعوت خیر میں اسکی طرف
 حاجت پرتی ہو تو ایسے شخص کو لازم ہے کہ لوگوں کی نصیحت اور مخالفت سے گناہ نہ کرے
 اسکو انقطاع کلی روایں ہیں ہر او خلقت کی صحبت میں صبر اور علم اختیار کرے اور خدا سے تعلق
 اور امانت نیک بات میں انکاسا تھی اور برائی دور کرنے میں انکا مددگار اور انکو بخاطر

ازادہ است از سفیان و غزالی
 عاقل کو انکاسا تھی

پند اور ان کے تمام حقوق اور کرتا رہے ہر ایک کے ساتھ اسکے مقدور کے لائق خیر خواہی
 اور سلوک کرے اور اگر سخت آپ اس سے الگ ہو جاوے تو نیت سمجھا اور تمام حالات میں
 دل کو خدا سے تعالیٰ کی طرف توجہ رکھے اور جب خلقت کا کارپور ہو چکے تو پھر بالکل خد تعالیٰ
 کی طرف توجہ ہو جاوے ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں آدمیوں سے اتنی مخالفت کر
 جسمین تیرے دین کا نقصان نہوا مگر غالی کہتے ہیں جب فتنہ جوش میں آکر یہ حالت ہو جاوے
 کہ کسی کو عالم کی پوچھ نہ رہے اور علم سیکھنے کی فکر کسی کو نہ اور دینی کا کسی کو ضروری معلوم نہ رہے
 وقت میں عالم بھی معذور ہے کہ غفلت اختیار کرے اور خلقت سے الگ ہو جاوے اور علم کو ابتر
 محکوم یہ ڈر ہے کہ جس زمانہ کا میں نے یہ فکر کیا شاید وہ یہی ہمارا زمانہ ہو جسے اب غور اپنے
 اس زمانہ میں کرنی چاہیے کہ اس وقت سے کئی سو برس پہلے ہی اور کیا کیا تھا ہی آئی ہی بلکہ
 غالباً کفر کی نوبت ہو گئی ہے ہر ایک کو غفلت اختیار کرنی چاہیے اور زمین تو چھٹکارے کی کوئی
 صورت نہیں ہے دینی بھائیوں کی صحبت و مخالفت اگر بطور بزرگان سلف نمودین تو یہ بھی
 موقوف کی جائے اور اگر سلف کے طور پر ہو دین پر عقیدہ اور زمین بلکہ غفلت سے متبرہ ہو اور
 کبھی کبھی دینی بھائیوں کی ملاقات عبادت کا خلاصہ اور نہایت مفید ہو اگر رہا اور زمین اور
 بیسلس و عیب و غیرہ سے خالی ہو اور زمین تو آپ کو بھی اور انکے بھی گنگار کرنا ہی اور تنہائی کثرت فکر
 اور عبادت سے جسمین انس آئی پیدا ہو آسان ہو جاتی ہے کیونکہ آدمی اللہ تعالیٰ سے انس
 حاصل کرے خود بخود لوگوں سے بھاگتا ہے اور دوسرے غیروں کی طمع دور کرنے سے اسے
 جو شخص کسی کے نفع کی امید اور ضرر کا خوف نہیں رکھتا تو اسکا ہونا اور نہونا اور اس سے ملنا
 اور نہلنا یکساں ہے بلکہ اسکو اپنے کار کا نخل جانتا ہے اور مخالفت کے آفات کا لحاظ کرنا
 مخالفت سے بیزار اور غفلت کو آسان اور مرغوب کر دیتا ہے اور مخالفت کے آفات یہ ہیں
 کہ مخالفت میں بسبب مشغولہ اور پریشانی خاطر کے فکر اور عبادت کی فرصت نہیں ملتی اور اللہ تعالیٰ
 کی نعمتوں کا فکر کا حق نہیں ہو سکتا اور غفلت اور فسق اور جھوٹ اور حق تلفی اور سخن چینی اور

تسخیر وغیرہ معاصی سے نہیں بچ سکتا اور لوگوں کے حالات و یہ کمزوریات و کمزوریات سے بھی
 عن المنکر واجب ہو جاتا ہے پھر اگر گنہگار سے عمل نہ کیا تو واجب کا بارک اور بھگتا ہوتا ہے اور اگر کسی کو
 خوف ہو کر کوئی گناہ نہ بلکہ گناہ نہ کھڑا ہو جاوے اور مخالفت میں رہا اور اس کا وہ بہتر وقت اور بہتر وقت
 اور نزع اور آپس کے رنج اور فساد کی تمیزی اور غفلت اور اپنے آپ کو خالق کے شر سے
 بچانا اور تہمت اور بدگمانی اور بیگانہ سواہت اور ان کی دشواری و سختی اور اپنے اپنے سر سے
 اور ان کی حفاظت اور عیب بینی اور سخن چینی اور ایذا رسانی اور حسد اور بغض و دشمنی سے
 بھی بچنا شکل ہے اور غفلت میں خلقت سے خود بے طمع اور خلقت اس سے مال میں اور
 جان میں اور ضروری حقوق میں بے طمع ہو جاتی ہے اور یہ بڑا ہی فائدہ ہے اس لیے کہ اگر
 خلقت کے تمام حقوق ادا کرے تو ساری عمر اس ہی میں تلف ہو جاتی ہے اور اس سے
 پریشانی ہوتی ہے اور اگر کوئی کوئی حق ادا کیا تو کسبت یعنی حقوق کے رنج اور بغض پیدا
 ہو دیکھا جائے لحاظ غفلت ہی اولی ہے اور غفلت میں ان تمام اوقات مذکورہ سے چھوٹ
 جاتا ہے اور ذکر اور عبادت کے واسطے فرصت مل جاتی ہے لیکن غفلت کی یہ شہین
 زمین کی جود اور جماعت اور علوم و دینی کا سکھنا اور اور اباباب نہ چھوڑے گا کہ اس کی مصیبت
 ہے غفلت اس وقت اختیار کرے کہ عبادت اور آداب عبادت کے علم سے غافل ہو جائے
 تاکہ عبادت اخلاص کے ساتھ کما شبعی ادا ہو سکے اور جاہل کی گوشہ گیری نری بیچ اوقات ہے
 اگر سونے اور کھانے اور باطل نفسانی خیالات اور غرور میں مبتلا رہے گا اور اگر عبادت اور
 ذکر کا شغل کیا تو بھی اس کا انسا و اصلاح سے زیادہ تر ہو گا چنانچہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے
 خبر دی ہے کہ جاہل نسبت صلاحیت کے انسا و زیادہ کرتا ہے اور غفلت کے آداب میں خلل
 کو اپنے شر سے اور اپنے آپ کو خلقت کے شر سے بچانے کے واسطے اور مسلمانوں کے حقوق
 میں کوتاہی سے بچنے کو اور صرف ذکر اور عبادت کے لیے غفلت اختیار کرے اور ذکر
 اور فکر اور عبادت میں ہمیشہ مشغول رہا کرے اور کبھی کبھی میرا و سلوک کی کتاب میں اور

اولیائے اللہ کا کلام اور فقہ بھی دیکھا کرے اور خلعت کو اپنے پاس نہ آنے دیا کرے اور
لوگوں کی خبریں اور شہر کی ہیودہ باتیں نہ پوچھا کرے اس سے خیر نہ ہو اور اگر لوگ کہیں
تذکرہ کرنے لگیں تو اسپر کان نہ لگاوے کیونکہ تمام وسوسوں کی جڑی اور لازم ہے کہ تغوی
تحت اور روزی پر قناعت کرے اور دنیا کو اور جو اس میں ہے سب کو فانی اور حقیقت
سمجھے اور خیال نہ کرے اور اپنے آپ کو مسافر سمجھے جب یہ بات غالب ہو ویگی تو پھر کوئی
بلا اور آفت نہ معلوم ہو اور نہ گران گذرے اور چاہیے کہ نیک رفیق سے موافقت پیدا
کر کے غلت کرے تاکہ وہ اسکا معاون اور مددگار رہے اور کچھ نفس پر طلال کا بدلہ
ہونا رہے اور اچھا رفیق عالم باعمل ہے یا کتاب کا مطالعہ مسئلہ جو بعض علمائے صحبت اور
مخالطت کو غلت پر فضیلت دی ہے اسکا یہ سبب ہے کہ علوم دینی کا سیکھنا اور سکھانا جو سب سے
بڑی عبادت ہے اور خلعت کو نفع پہنچانا اور دینی کی امداد سے اور انکی حاجت روائی
کرنی اور معروف اور نہی منکر اور رات کو حدود شرعی اور نیک اخلاق اور آداب مجاہدہ
اور ریاضت پر ہدایت کرنا اور خلعت کی ایند پر تحمل اور خبازہ کے شریک ہونا اور
بیماروں کی بیمار پرسی اور دعوت کا مان لینا اور تمام معاملات دینی اور دنیوی کی بجا
جسمیں اپنے پیسوں کی اطلاع ہوتی ہے یہ سب حالات بدون مخالطت کے مستحسن ہوتے
اور ہر ایک میں آیات اور احادیث سے بڑا ثواب ثابت ہے پھر جو شخص صحبت اختیار کرے
تو عالم باعمل پر ہر گاہ کی صحبت سب سے بہتر ہے اور ایسی ہی دینی بھائیوں کی صحبت مجتہد
ہونے سے یہ سن چکا تو سمجھو معلوم ہو گیا ہو گا کہ غلت کا طریق جو میں نے اوپر ذکر کیا ہے خوب ہی
راہ راست ہے اس میں غلت اور مخالطت کے تمام فضائل موجود ہیں اس لیے کہ جواز غلت اور
اس کے فوائد کے حصول کو اسپر موقوف رکھا ہے کہ بعد ادا سے شرعی واجبات کے ہودے اور
مخالطت کے اکثر فضائل اس ہی میں داخل ہیں اب اس طرح کی غلت میں تمام فضائل دینی
اور دنیوی فتنوں سے خالص اور عبادت اور ذکر کی فرصت مل سکتی ہے بلکہ اگر کوئی شخص

فضائل مخالفت کا لحاظ کرنا غفلت کی طرح مثل لو خلقت کے آدمیوں میں ملا جلا رہنے
 اسکی اوقات ضائع اور باطل ہو دینی اور اکثر خیر اور ثواب سے محروم رہ جاوے گا اور ذکر کی
 فرصت اور رزوق شوق کی لذت مطلق اسکو میسر نہ ہوگی بلکہ حقوق مخالفت کے بھی
 کیا نبیغی اور انہیں کر سکیگا اور قسطنطنیہ اور رنج اور تشویش اور تردد اور حرمان میں مبتلا رہے گا
 اس سے خدا تعالیٰ کی پناہ خصوصاً ہمارے اس زمانہ میں کہ سراسر خراب ہو گیا ہے اور
 اسلئے مخالفت اور معاشرت خلق کے حقوق اور آداب مجملہ ضروری بیان کر دیے ہیں تاکہ
 طالب صادق اور سالک وائق انکو دیکھ کر حقدرو واجب اور ضروری ہیں ادا کر کر باقی
 اوقات میں غفلت اختیار کرے اور یہ سمجھے کہ سب کا ادا کرنا بندے کی طاقت میں نہیں ہے
 اگر دین بھی باقی رکھا چاہے اور جو شخص مخالفت ہی میں پھنس رہا ہے یا غافلانہ اپنی عمر کھو رہا ہے
 وہ ہلاکت میں ہے مسئلہ واضح ہو کہ محض شکی سے الفت اور برادری اور کیسوی کر دین
 میں برے رتبہ کا مقام ہے اور اسکے فضائل بشمارند کو رہن بیان تک کہ رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لکھی محبت کرنے والے قیامت کے روز نور کے منبروں پر ہونگے انکے
 حال پر انبیاء علیہ السلام غبطہ کریں گے اور غمی دوستی دم جوتی ہے کہ کسی کو صرف دینی غرض کے واسطے
 دوست بناوے جیسے استاد شاگرد کو اور شاگرد استاد کو سبب تعلیم اور تعلم علم دینی کے دوست
 رکھتا ہے بشرطیکہ اس علم سے خدا تعالیٰ کی رضامندی اور آخرت کا ثواب منظور ہو اور اگر
 کسی غرض دنیاوی کے واسطے ہو جیسے جاہ اور مال کی تلاش لالچ کی کثرت تعریف کے خواہش
 تو یہ محبت خدا تعالیٰ کے واسطے نہیں ہے اور ایسی ہی تمام اشیاء میں بہانہ تک کہ اگر اپنی
 ذات کے خادم یا اپنے مال کے مہتمم یا اپنی بی بی کی اس نظر سے محبت کرے کہ انکے سبب سے
 مجھ کو عبادت اور ذکر کی فرصت ملتی ہے اور دینی مضرت سے بچاتی ہیں تو یہ بھی حسب
 فی اللہ میں داخل ہے اور حسب فی اللہ کا اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ خدا کے مطیع کو صرف اس لحاظ
 سے دوست رکھے کہ وہ خدا کا مطیع ہے اسکے سوا کوئی اور غرض ملحوظ نہ ہو بلکہ غلام کو صرف اس

کھاٹت ورت رہا کہ وہ علام خدا سے تعالیٰ کا پیدا کیا ہوا خواہ قیمت کا یہ بھی بہت بڑا
 درجہ جو آئین بہت حق افراد کا سبب نہ کہ نیک عاشق شوق کی گاہ کے لئے خود دوست رہتا ہے
 ہر وہ مجبور ہے پائون ہکتے کے چوتے تخیل سے پہنچا یہ کیوں کہ یہ لیلیٰ کے ہاتھ کا اثر
 شہنشاہ استہرستہ رہا تھا کہ ایک فرزند کی شخصیات ہر شخص شہنشاہ کو جی غنیمت ہے
 بغض شہنشاہ پہلے معاملے کے عکس پر یعنی کافر اور ماحول کے ہر شہنشاہ کا ہاتھ سے کچھ کھالے
 کا نا فرمان ہو چکا ہے کہ وہ اس کے اور غرض ہو چکا اگر کوئی سننا ن فاسق ہو وئے تو
 اس کے ہر شخص کے باطن طاعت اور حسیان کے رکھی جاتی ہے مسالہ سلطان کی صحبت اگر
 بندہ درشت پیش و نہایت بے ادب اور حشوق میں کہ امام کے ہوا کوئی اور حرکت جیسے ہاتھ پھینکا
 اور جھکنا اور سر جھکانا نہ کرے اور اس کے سامنے جھوٹی یا سچی خوشامدی یا متن بناوے بلکہ حق
 حق ظاہر کرے اور اگر اس کے پاس کوئی اخلاف شریعت دیکھے اور اس کو منع کرنے کی قدرت ہو
 تو منع کرے اور نہیں تو عدل انصاف و خلق کی خبر گیری کی ہدایت کرے اس کی حمت اور شوکت
 سے درکار ہون میں شہسبی نہ کرے ہاں اگر خوف اپنی ایدہ کا ہو تو مضائقہ نہیں ایسی جگہ پر
 رہنا بہتر ہے اس کے قسے المقہ و سلطان اور امر کی صحبت سے بچنا بکرے اور بے ضرورت
 ہرگز اختیار نہ کرے اور یہی ہی احمق کی صحبت سے خوب الگ ہے کہ انجام کو یہ صحبت بے فائدہ
 وحشی بنا دیتی ہے احمق کی خبر گیری بڑے نقصان ہے اور احمق وہ ہوتا ہے کہ کار بار کی اصل حقیقت
 نہ جانے اور بات کو نہ سمجھتا اور فاسق اور بدعتی اور بدعتی کی صحبت نہ ہی ایک آفت ہوتی ہے
 اس سے آدمی خواہ مخواہ دیر رہے مسئلہ دوستی اور صحبت کے دس حق ہو قسے میں ایک
 یہ کہ دوست سے مل لین دین نہ کرے اور اپنے مقدر و رنگ اس کو جانتا نہ چھوڑے
 دوست سے یہ کہ اس کو جو کچھ پیش آوے اس میں امداد کرے دوسرے یہ کہ اس کی در اس کے عمل کی
 عیب پوشی کرے اور آئے پیچھے بیکان رہے اور اس کے ساتھ کوئی جگہ اٹھانہ کرے اور اس کا
 بھید نہ کھولے اور اس کے حق میں اچھا لکھا کرے اور اس کے حق میں بدگمانی نہ کرے اور اس کی

اور یہ

دوست

نظام معاف کیا کرے اور اسکی غیبت کسی سے نہ سنا کرے اور نہ پسند کرے بلکہ غیبت کو رد
 کر دے چوتھے یہ کہ اُسکے رنج و راحت کا ساتھی رہے اور اُسکا نام عظیم سے لیا کرے اور اُسپر
 اپنی محبت ظاہر کر دے اور اُسکا حال دریافت کرتا رہے پانچویں اُسکو علم دین سکھاوے
 اور پسند اور نصیحت علیحدہ نرمی سے کیا کرے نصیحت نہ کرے ٹل اور اخلاص کی ہدایت
 کرے اور اگر وہ اُسکا کوئی عیب ظاہر کرے تو مخمنون ہووے خفا نہ ہو جاوے چھٹے یہ کہ
 گناہ کے کام سے مبالغہ کے ساتھ روکتا رہے یہاں تک کہ وہ اُس گناہ سے باز آوے
 اور اگر باز نہ آوے اور گناہ پر ویسے ہی جمار ہے تو ترک محبت بھی روا ہی لیکن اگر
 ترک نہ کرے تو او لے ہو شاید کہ رفتہ رفتہ نصیحت مان کر محبت چھوڑے ساتویں یہ
 کہ اُسکو اور اُسکے اہل کو زندگی میں اور بعد موت کے دعا سے غیر سے یلو کیا کرے تھوین
 یہ کہ دوستی کی وفاداری قائم رکھے اور اُسکی موت کے بعد اُسکے اہل کی خبر گیری سے
 غافل نہ ہو اور جاہ و ثمت پیدا کر کے دوست کے ساتھ وہی پہلا طریق برتا کرے اور
 اور و کا کہنا دوست کے حق میں معترض نہ جانے اور اُسکے دوست کا دوست اور
 اُسکے دشمن کا دشمن ہو جاوے تھوین یہ کہ اپنے اور دوست کے بیچ میں سے تکلف
 اٹھاوے دشوین یہ کہ اپنے آپ کو اُس سے ناچیر سمجھ اور اُس سے کسی چیز کا امیدوار
 نہ ہا کرے مسئلہ اسلامی حقوق یہ ہیں کہ کسی مسلمان کو بلا اختیار زبان سے نہ سناوے
 اور کسی پر تکبر نہ کرے اور جو امر اپنے حق میں پسند نہ کرے دوسرے کے حق میں بھی پسند
 نہ کرے اور کسی سبب سے تین دن سے زیادہ سلام اور کلام ترک نہ سکھاوے سبب
 خندہ رو اور غور ہا کرے اور اپنی طاقت کے موافق ہر ایک کے ساتھ میل کیا کرے
 اور کسی پر بیگانی نہ کرے اور کسی برتقت ملے اور عیب گیری نہ کرے اور راتوں کو لگاؤ
 اور اور فک و طعن اور غیبت اور مسلمان کی ایذا رسانی کے ارادے سے منع کر دے اور
 مسلمانوں کے مال اور آبرو کی حفاظت میں طاقت کے موافق کوشش کرے کیونکہ یہ

واجب ہر اور فکری بدخوئی اور بد معاہدگی پھیل کر سے سبب ملک بن سکے کسی پرستی نہ کرے اور
 جہان ملک بن آئے مسلم کا دل خوش رہے اور نہ کسی حاجت روائی کیا کرے اور بیرون کی فتنہ
 اور چھوٹوں پر رحم اور جوانوں سے خوش خلقی قائم رکھے اور آپس میں سلام علیک اور سحر سے
 آئے وقت گناہ ملنا اور مصافحہ اور بیادوں کی عبادت جنازہ کے ساتھ جانا اور تعزیت
 کرنی اور بیرون کی زیارت حقوق اسلامی میں ہر تاجر بیرون کو دینا اور استغفار اور قنوت
 اور فاتحہ کے ثواب سے خوش کرے مسئلہ ہمسایہ کے حقوق یہ ہیں کہ انکو کسی حال میں
 نہ ستا دے اور انکی ایذا رسانی کا قائل نہ کرے اور انکے ساتھ ملی پیشی پر تہ جھگڑا دے اور مسخر
 کیا کرے اور عیوب پوشی کرے اور انکے حرم خانہ میں نظر نہ کرے اور انکی غیبت میں انکے
 اہل و عیال اور مال متاع کی خبر داری نہ کرے اور انکی اولاد پر سرزانی کیا کرے اور انکا حال
 پوچھا رہے اور اپنے مقدور کے موافق ہر طرح کی حاجت روائی کرتا رہے لیکن احوال
 پوچھنے میں ببالغہ کرنا اچھا نہیں ہے بلکہ مخصوص ایسے وقت کہ انکی ایذا نہ کرے اور
 سیوہ اور اچھا کھانا اور تحفہ جو میسر ہو اس میں سے کچھ ہمسایہ اور انکی اولاد کو بھی دے
 ورنہ تو چھپا کر کھالیو سے تاکہ انکے اہل اور اولاد کو کلفت نہو حاصل یہ ہے کہ جس طور
 بن آوے ہمسایہ کی راحت اور فائدہ مد نظر رکھے اور انکی ایذا سے پرہیز کرے کیونکہ
 ہمسایہ کے حقوق ادا کرنے کی اخبار اور آثار میں بری تاکید ہے اور انکی بری فضیلت
 اور بڑا ثواب ہے اور یہ حقوق مذکورہ تو ہمسایگی کے حقوق ہیں پھر اگر ہمسایہ مسلمان ہو
 تو حقوق اسلامی بھی انکے ساتھ ملائے۔ میرا گرتا نہ دار ہی تو ناتہ داروں کے
 حقوق اضافہ کرے اور ہمسایگی کی حد گھر کے چاروں طرف سے چالیس چالیس گھروں تک
 بیان کرتے ہیں مسئلہ ناتہ داروں کے حقوق اور صلہ رحمی ہر ایک کی طاقت کے
 موافق دین کے واجبات میں ہیں بلکہ انخصوص جب وہ محتاج ہو حدیث شریف میں آیا ہے
 اگر کوئی دین کے محتاج ہوتے ہوئے صدقہ اور محتاج کو دے دیوے تو صدقہ نہیں ہوتا

اور مان باب سب سے مقدم اور افضل ہیں انکی خدمت جان اور مال سے اور انکا آداب بولنے میں اور بیٹھنے اٹھنے میں واجب ہے اور اب لازم ہے کہ انکی خدمت سے عاجز ہو کر اور انکو کسی بات کا محتاج نہ رکھے اور نہ انکو کسی چیز کا بیچ و ست اور انکی ایذا کی برداشت کرے اور انکی سانسے پیچ کر نہ لے اور نہ نشت کدے کہ وہ جو کہیں اسکی بجا آوری جب تک ہزاروں کی معیت نفرین و موبہ جانے پس سفر حج نفل وغیرہ کا اور تلاش نفل علم کی اور سوائے انکے اور غفل اور استغبات انکی اجازت بغیر جائز نہیں ہیں اور حج فرض اور علم فرض اور اور فرضیہ روایات میں انکی اجازت اور رضامندی کی جتنی بیشن ہے انکی جیسے رضامندی بھی ہو اور انکی چاہیں خلاصہ یہ ہے حسب اسکان انکو آزر دہ نہ کیونکہ ان باب کی ایذا رسانی میں نشت و عید انکی ہر اور باب کے حق سے مان کا حق بہت افضل ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہر کجست مان کے پیروان تلے ہر دور مانا باب مر جاوینا تو ہر طرح کا صدقہ خیرات قرآن مجید کی تلاوت استغفار طلب رحمت سے انکا محاذ پر کے اور انکے ملنے والوں سے مہربانی سے ملا کرے اور انکی ذمہ داری بپوری کرے اور واضح ہو کہ استاد کا حق شاگرد اور پیر کا حق مرید پر مان باب کے حق کے برابر بلکہ اس سے بھی زیادہ ہے شرعۃ الاسلام میں نہ کہ یہ ہر استاد کا حق والدین کے حق پر اور تمام مسلمانوں کے حق پر مقدم ہے اور بتان ابواللیث میں مذکور ہے کہ شاگرد کو لازم ہے کہ استاد کی تعلیم کیا کرے کیونکہ اسکی تعلیم میں علم کی برکت ظاہر ہوتی ہے اور استاد کے استخفاف میں علم کی برکت جاتی رہتی ہے اور شاگرد کا حق استاد پر اور مرید کا حق پیر و الیہ ہے یہ بیٹھے کا حق باب پر اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ بڑے جانی کا حق باب کا ساتھ ہے اور اولاد کا حق مان باب پر یہ ہو کہ انکی خوب محافظت سے پرورش کریں اور انکو ادب اور نیک طبع سکھاویں اور چوبی صحبت میں نہ بیٹھنے دین اور معصیت سے اور لذات میں کعب رہنے سے اور زیارت پریش باز رکھیں تاکہ تمام عمر ایسی عبادت سکھ کر اوقات ضائع نہ کیا کرے اور جب علم سیکھنے کی ہمت آجائے تو دینی علم سکھایں اور خدائے تعالیٰ کا نام لینا تلقین کریں اور شعر سخن میں لگاویں

اور باپ کو چاہیے کہ اپنی حشمت اولاد پر قائم رکھے اور مان اپنی اولاد کو باپ سے ذرا قی رہے
 اور سات برس کی عمر میں بچہ کو آداب اور نماز اور شرع کے احکام اور اہل سنت اور جماعت کے
 عقائد سکھائیں اور جب نو برس کا ہو تو اُسکو الگ سلا دین اور دس برس کے بعد کو مان بہن
 وغیرہات محارم اور اجنبی عورت کے ساتھ سوار وائیں ہی چنانچہ کفایہ الشعی میں ہے اور دس
 برس کے بچہ کو اگر نماز میں تاخیر کرے تو مارا کرین اور تمام امور شنیعہ سے جھڑک دیا کرین اور سخاوت
 اور مردت کی عادت ڈلوادین اور مجلس کے آداب اور بزرگوں کی تعظیم و تکریم سکھائیں اور چھوٹا
 بولنے اور سخن چینی اور غیبت اور قسم کھانے سے منع کرین اور اگر استاد اُسکو مار کر ادب دے
 تو مان باپ بیٹے کی رعایت اور سفارش نہ کیا کرین اور جب سولہ برس کا ہو جاوے تو اُسکا
 بیاہ کر کر شرعی پیشہ یا نہرین لگا دین کیونکہ کسب کفایت کے موافق فرض ہے اب اُسکو
 خدا سے تعالیٰ کے حوالہ کر دین کہ اُسکے حقوق ادا ہو چکے اور اور زنا تہ دار و ن اور ذوات الارواح
 حقوق بھی دستور کے موافق ادا کرتا رہے ہر ایک کے فائدہ میں مقدور کے موافق خرچ
 نہ کرے اور قطع رحم سے بہت بچے کیونکہ قیامت میں اُسکا مواخذہ ہوگا اور ہر ایک مستحق کے
 انشہ کا ذکر و خوب نفقات کے باب میں ہو چکا ہے اور ایسی ہی بی بی کے نفقہ کا بیان اور اُسکے
 احکام بھی گذر چکے ہیں اور لازم ہے کہ اپنی بی بی کے پاس کسی غیر محرم کو نہ آنے دے اور ابتدا
 امور سے غافل نہ ہو اور بی بی کو اپنی سیاست میں رکھے خود رو نہ کر دے کہ زمین سنبھلنے نہ دیا
 کرے نہیں تو گناہ میں اُسکا شریک ہو دیکھا اور جس دن بی بی بیاہ کر لاوے اُسکے دونوں ہاتھ
 و دو گھر کے چاروں کونوں میں ڈال دے اور لوگوں کو اپنی طاقت کے موافق دلیر کا کھانا
 کھلاوے اور نکاح کو مشہور کر دے اگرچہ دف سے شہرت ہو اور بی بی کی کج خلقی پر صبر کیا کرے
 اور اُسکی بیوقوفی معاف کر دیا کرے اور اُسکے ساتھ شفقت اور مہربانی سے گزارن کیا کرے
 اور سر اسر اُسکا طبع نہ بن جاوے تاکہ عورت اپنی عادت کے موافق لڑائی جھگڑے بکڑے
 کر دے اور بی بی کو امور شنیعہ اور منکرات پر اسطورا و ب دیتا رہے کہ پہلے نرمی سے بھاؤ

صحت کو چاہیے تو انکار نہ کرے پر اسوقت کوئی شرعی مانع موجود ہو جیسے حیض یا عیاض یا عذر
 گھر میں سے اسکی بے مرضی کسی کو بچہ نہ دے اور نفلی عمل اسکے بدون اجازت کے نہ کرے یا نہ کر
 مقبول نہیں ہو اور خاوند کی بے اجازت باہر نہ نکلے کبھی بیٹھی رہا کرے اور شوہر سے تفریق نہ کرے
 حاجت سے زیادہ طلب نہ کیا کرے اور عورت کے قیہوں کو لازم ہو کر نکاح سے پہلے اسکو
 خاوند کے ساتھ گزاران کرنے کے طریقے سکھا دیں اور یہ کہہ دیں کہ تو ناواقف ہو اسکا پاس
 جاتی ہو اسکی اطاعت اپنے اوپر لازم سمجھنا جس طرح بھگور رکھے اسی طور پر رہنا اور ایسی حرکت
 یا بات جس میں وہ ناخوش ہووے ہرگز نہ کرنا مسئلہ مسافر اور قیہوں اور مساکین کے
 حقوق یہ ہیں کہ انکو بطور بنے راضی رکھے اور انکی حاجتیں حسب مقتدرہ رد واکردے
 اور انکو احسان اور شفقت اور فائدہ اور آرام پہنچا دے اور ظلم کا علم نہ جائے و مال سے
 منع کر دے اور انکا مال ناحق نہ کھا جائے مسئلہ لوطی غلاموں کا عقل یا قاپریہ جو کہ
 انکو بیچ اور تکلیف نہ دیا کرے اور انکی طاقت سے زیادہ کام نہ لیا کرے اور بددانت
 شرعی کے ایذا نہ دے اور انکو حقارت سے نہ دیکھا کرے اور جو آپ کھانے سے پہنچا دے
 ہی انکو کھلا دے پہناوے اور انکی خطا و تقصیر معاف کر دیا کرے اگرچہ دن بھر میں مشر بہ خطا
 کریں اسکا بڑا ثواب ہو اور اگر غلام ہیں کے موافق نہ تو آزاد کر دے یا بیچ دے یا تکلیف نہ دے
 یہ بیت چاہیے اور غلاموں کو یہ لازم ہو کہ ہر وقت اپنے مولے کے مطیع اور خادم رہا کریں اور
 انکی بے اجازت اور رضا کے سوائے فرض نماز روزہ وغیرہ کے کوئی کام نہ کیا کریں کیونکہ وہ جہاں
 انہی میں اذن اور رضا مولے کی اور کسی بندہ کی حاجت نہیں ہو اور انہی جان و مال سے
 مولے کے مال کی خیر خواہی اور نگہبانی کیا کریں مسئلہ بادشاہ کا حق رعیت پر یہ ہے کہ ہر کار
 سیاح شرعی میں اسکی اطاعت اور بدو کیا کریں اسکی اطاعت کبھی نہ چھوڑیں اگرچہ بادشاہ
 ظالم اور فاسق ہو اور بادشاہ کو لازم ہو کہ کسی پر ظلم نہ کرے اور مے سبب شرعی کے کسی کو
 اندھا جان یا مال کی زد سے اور کسی کے تنگ و ناموس میں گاہ بد نہ کرے اور ہر ایک کا

جو کہ اس میں مذکور ہے وہی ہے جو کہ
 درمختار میں مذکور ہے
 و اگرچہ بعض امور میں اختلاف ہو
 لیکن اصل و اساس یکسان ہے
 و اگرچہ بعض امور میں اختلاف ہو
 لیکن اصل و اساس یکسان ہے

مرتبہ قائم رکھے اور ہر ایک کے ساتھ ایک رقبہ کے موافق بھلائی سے پیش آوے اور مسلمانانِ
 رعایا کے ساتھ تواضع پیش آوے اور کسی کی شکلی کسی کے حق میں نہ شاکرے اور رعایا کی خطا
 سنا ف کیا کرے اور رعایا کی خبر گیری سے غافل نہ ہو کرے اور انصاف اور عدل اور عفو اور اکرنا اور
 لوگوں میں اصلاح سے بچ بچاؤ اور شفاعت اور غدر کا مان لینا اور فقر کو اغنیاء سے بہتر
 سمجھا پیشہ کرے اور رشتوں کو چھوڑ چکا سے محفوظ اور مسجدوں کو آباد رکھے اور دشمنوں کی
 خاندان سے غافل نہ ہو کرے اور ارمز معروف اور نہی منکر میں خوب تندہی کیا کرے اور خلقت کی
 جان اور مال کی حفاظت بجا لاوے مسئلہ عام خلقت کا ایک دوسرے پر حق ہو کسی کو
 مردہ ہو یا زندہ حقیر نہ سمجھا کریں اور کسی کے سبب سے دنیا کو دین پر قدم نہ کیا کریں اور
 بے امتحان کسی پر اعتماد نہ کیا کریں اور اپنی حاجت ختم الاکان کسی پاس نہ بجا لیں اور
 اور دنی کی حاجت ردائی ختم الوسع کیا کریں اور اگر کسی سے کچھ ہاتھ نہ آوے تو لے دشمن نہ جانے
 اور اگر کسی سے ایسا ہو پچھے تو برداشت کریں اور بدلہ لینے کے درپے نہ ہوں اور اگر توبہ کے
 توبہ بربکا بدلہ لیں اور اکثر لوگوں کی صحبت سے الگ رہا کریں سوائے اہل علم اور صلحا کے
 ہمیشہ نشی نہ کریں اور خرابی میں اور دنی کی پیروی کیا کریں اور بدی کو ایسی سمجھیں کہ گویا
 تہہ و تکھی نہ سنی اور ہر ایک مجمع اور مجلس میں نجایا کریں اور چھل اور خوش طبعی سے بے احتیاب
 کریں اور ہر بات میں میانہ روی اور اعتدال اختیار کریں کیونکہ کمی بیشی ہمیشہ ناپسند ہے
 اب یوں چاہیے کہ وقار سے اس طور رہے کہ نگہ نہوا و ایسا متواضع ہو کہ دلت نہ لازم آوے
 اور گالی گلو زبخت وغیرہ کی عادت نہ کرے اور لوگوں کی عیب پوشی کیا کرے اپنے
 عیوب کو تلاش کر کر دفع کیا کرے اور کسی کو اپنے ہاتھ یا زبان سے تکلیف نہ دے اور
 دنیا داروں کی صحبت سے اجتناب کرے اور خلقت کی پیودہ گفتگو پر کان نہ لگاوے
 اور اپنے سے کمتر کو دیکھ کر ہر حال میں صبر اور شکر کرتا رہے اور اپنے سے بڑھ کر کو دیکھ کر
 پریشان خاطر اور حاسد نہ جاوے اور تمام ممالق کا خیر خواہ رہے اور ارمز معروف اور نہی

منکر سے قدرت کے وقت نہ بیٹھ رہے ہاں اگر جان یا مال کے ضرر کا خوف ہو کیونکہ ایسے وقت
 اس کار سے اور اس شخص سے دل میں بیزار ہونا کفایت کرتا ہے اور ایسی ہی اگر یہ معلوم ہو کہ
 میری بندگی سے منکر نہیں کرتا اور میرے جاری کرنے سے معروف جاری نہیں ہوتا اب بڑی
 قدرت پیدا کرنی واجب نہیں ہے اور معروف کا امر کرنے والا اور منکر سے روکنے والا عالم ہونا
 چاہیے اور اس کا ارادہ صرف اللہ اور واسطے اعزاز دین اور اطاعت کے ہو اور راعی
 اور رعی کی وظیفہ زمی سے کرنا چاہیے اور افضل یون ہے کہ پہلے بر سبیل عموم کے کسی کی تعین کرے
 اور اگر تعین کرے تو اس کو خلوت میں تنہا کرے اگر وہ باز نہ آوے تو ظاہر کر دے اور اگر حاجت
 ہو دے تو اہل علم اور عالم سے مدد بھی لے لےوے اور جس طرح بن آوے منکر کو دفع کرے اور واضح
 ہو کہ جو مور کتاب اور سنت اور عقل خیر ہیں یہ سب معروف ہیں جیسے نماز
 روزہ حج وغیرہ اب انکار کرنا اور منہیات کا اختیار کرنا جیسے شراب خواری اور زنا وغیرہ
 منکر ہیں اور جو بائین سے مشہور ہیں سوسب کو معلوم ہیں یہاں سب کا بیان کرنا دشوار ہے
 کچھ تنویری سی لکھے دیتا ہوں پس مساجد کے منکرات یہ ہیں کہ نمازی نماز میں احتیاط
 نہ کیا کریں ارکان وغیرہ کی تبدیل کو دین یا کسی کا کپڑا یا بدن ناپاک ہو یا قبلہ کی طرف سے
 کچھ پھر جاوین یا قرآن مجید غلط پڑھا کریں یا مسجد میں قصہ کہانی کہا کریں یا لڑکے بالوں کو کھلایا کریں
 یا مسجد کو دکان بنالین ان حرکات سے منع کرنا اور قرآن مجید صحیح سکھانا ہر ایک پر واجب
 ہے اور بازاروں میں جھوٹ اور دغا بازی سے اور ظاہری یعنی مالی طور پر وغیرہ اور جاندار
 کی تصویر اور سونے چاندی کے برتن بیچنے سے اور ناپ تول میں کمی کرنے سے منع کرنا لازم ہے
 اور شرک پر دکان بنانی اور درخت لگانے سے اور جس سے رستہ میں تنگی ہو دے
 اور لہ گیر کو غریب بونچے منع کرنا واجب ہے اور ایسی ہی ضیافت میں حیر کے فرش اور سونے
 چاندی کے برتن استعمال کرنے سے اور ظاہری اور منہائی کے لٹنے سے اور حیران و تزلزل
 اور خوبصورت اڑکون کے آنے سے منع کرنا واجب ہے اور حمام میں ستر کھولنے اور غیر گناہ

دیکھنے سے اور جماعت کو اپنے اوپر چڑھانے سے منع کرنا واجب ہے۔ مسلمان میرے کے ادب اور حقوق یہ ہیں کہ ہر حال میں میری مخالفت سے بچتا رہے اور اس پر ظاہر اور باطن کچھ اعتراض نہ کرے اور اتفاقاً اگر میرے کوئی امر گمراہ دیکھے تو ظاہر کرے کہ میری غرض نہ کرے بلکہ اشارہ سے بتا دے اور نہ کہ عیب کو نہر سمجھا کر چھپا لیا کرے اور خیال نہ کرے کہ میرا پیشہ یہ ہے مجھ کو تانا ہو گا۔ میرے کو کسی شخص کے سبب سے ترک نہ کرے اور زنا فرمان نہ دے اور اپنی تقدیر میں سناوے۔ گروہ اتارے اور اسکی صحبت اور خدمت گزاری کو غنیمت سمجھے اور اس کے سامنے ادب سے پس بٹھارے اور اسکی امداد و فتوح کا ہمیشہ امیدوار رہے اور اپنا حال ہر روز مفصل ظاہر کر دے اور غیروں سے چھپا کرے اور میر کو لازم ہے کہ مرید پر شفقت کیا کرے اور ہر وقت اسکی خبر لیتا رہے اور ریاضت اور مجاہدہ اور سلوک نرمی اور سہولیت سے آہستہ آہستہ سکھائے اور مرید سے کوئی مالی یا بھائی خدمت کی توقع نہ کرے اسکی محض تشریف تربیت کرے اور استاد کا حق شاگرد پر ایسا ہے جیسا پیر کا مرید پر بلکہ اول اور اصلی پیر کا ہوتا ہے جو شرعی علم اور تمام اشیاء و اعمال کے احکام شاگرد کو سکھاتا ہے یہ تو خلاق کے محلہ حقوق ہیں جسکو انکی تفصیل منظور ہو و بڑی کتابوں میں دیکھے پس عبادات اور آخرت اور سلوک کا طالب اگر خلقت میں ملے جلتے تو اسکو خلقت کے حقوق ادا کیے بغیر کوئی چارہ نہیں ہے کیونکہ اگر کوئی واجب ترک کرے گا تو عذاب کا سزاوار ہو گا اور اگر ان تمام حقوق ادا کرنے میں لگا رہا تو اسکا تمام وقت اس ہی میں صرف ہو گا اور سوائے اس کے مخالفت کی اور آئین جو سابق میں مذکور ہو گئے وہ ملاوہ رہیں تو اب خلقت کی مخالفت کے ساتھ عبادت اور سلوک جیسا کہ چاہیے ہونا معلوم فراغت اور ذوق میسر ہونا ممکن نہیں ہے۔ عابد اور سالک کو خلقت سے گوشہ نشینی پر ضرور ہے اور غفلت کا طریقہ پہلے بیان ہو چکا۔ غفلت تو بیکار اور ہزاروں میں رہے تاکہ سراسر آفات سے محفوظ ہو کر فراغت سے عبادت میں مشغول رہے اور غفلت کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ آبادی میں رہے پر اکثر اوقات اپنے گھر کے

یا مسجد کے گوشہ میں چھپا بیٹھا رہا کرے اور سوا سے مجبور جماعت اور صحت جنازہ وغیرہ یا کسی
 واجب بنی یا ضرورت دینی اور دنیاوی کی خلقت سے نہ لاکرے کہ سلاطین تنہا میں ہوا
 اتین دولی میں مضمون وارد ہوا **فصل تیسرے** روکنے والا عبادت سے شیطان ہوا
 وہ دشمن قوی جانی بنی آدم کا ہر جیسے خدا سے تعالیٰ نے خبر دی اِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوْهُ
 عَدُوًّا اِنَّهٗ اِيَّاكُمْ يُوْحِيْ ۙ لِيُكُوْنُ اَمْرًا صَحِيْحًا ۚ الْمَسْعُوْرُ اور حدیث میں ہر شیطان
 آدمی میں خون جاری ہونے کی جگہ جاری ہوتا ہے اور زخاں کرتا ہے پس ایسے دشمن قوی اور پوشیدہ
 نافع نہیں ہونا چاہیے اور سوا سے ارنے کے ساتھ ایک پیدینا نہیں ہو سکتا ہے کہ وہ ہرگز قابل استغ
 نہیں ہوا اور سوا سے ہلاک کر کے آدمی کے چین نہیں پڑتا اور شب و روز آدمی کے قصد ہلاک میں
 رہتا ہے خصوصاً عابد و سالک کی ہلاکت میں کہ باندہ رہتا ہے پس آدمی کو چاہیے کہ ایک خطہ
 اُس سے اور اسکی لڑائی سے غافل نہ رہے اور اسکی دفع میں کوشش کرے اور دفع کرنا اسکا
 کثرت اعوذ پڑھنے اور محاذہ اور ریاضت کے میسر ہونا چاہیے کہ بندہ اور بکرون اور
 جیلون اُسکے کے مطلع ہو کر اُسکے وسوسہ پر التفات نہ کرے اپنے دل کو مشغول اُس میں نہ کرے اور ہمیشہ
 ذکر الہی میں مشغول رہے حدیث میں آیا ہے کہ شیطان آدمی کے دل پر مسلط رہتا ہے جب بندہ ذکر خدا
 کرتا ہے تو شیطان اُس سے بھاگ جاتا ہے اور شیطان کے وسوسوں اور جیلون اور بکرون کے
 جاننے میں اول احتیاج خطرون کی معرفت کی ہو پس جاننا چاہیے کہ آدمی کے دل میں چھ طرح کے
 خطرے ہمیشہ جاری ہیں انہیں سے ایک تو خطرہ الہی سے کہ اسکی جناب سے بلا واسطہ بندہ کے
 دل پر وارد ہوتا ہے اور وہ ابتدا سے خیر ہوتا ہے اور کبھی امتحان کے لیے ساتھ شر کے بھی وارد
 ہوتا ہے اور اُسکو الہام کہتے ہیں اور دوسرا خطرہ ملکی ہے اور وہ ہمیشہ وارد بخیر ہے تیسرا خطرہ روحی ہے
 اور وہ بھی ساتھ طاعت اور راستی اور خیر کے وارد ہوتا ہے اور یہ دونوں خطرے آپس میں قریب
 قریب ہیں بلکہ متحد ہیں اسی لیے بعض علما نے روحی کو جدا نہیں گنا ہے اور یہ دونوں سوا سے
 خیر اور سلاطین آدمی کے دنیا اور آخرت میں وارد نہیں ہوتے ہیں چوتھا خطرہ عقل ہے اور وہ

کبھی موافق ملک اور روح کے ہوتا ہے اور کبھی موافق نفس و شیطان کے اور یہ طہار حکمت الہی کا ہر
 بیج داخل کرنے سب بندے کے خیر دشمن و ترتب محبت و خیر اسکے کے آپس اور اس لیے غرض عقلی
 کلیقات شرعی واجب نہیں یا پھر خیر خطہ نفس کا ہر وارد ہونا اسکا ساتھ شر کے ہوتا ہے اگر اس میں
 کچھ خیر نہیں، و مانند عامل کرنے شہوات اور لذات اور امور دنیوی کے کہ فانی ہیں اور چھٹا
 خطرہ شیطان کا ہر وارد وہ نہیں ہوتا، مگر واسطے بکالے اور گمراہ کرنے اور کفر اور شرک اور تہمت
 اور شکوے کے خدا پر اور واسطے گناہوں کے اور وسیلے کرنے کی توبہ وغیرہ میں اور کبھی واسطے
 مکر اور دھوکہ دینے کے صورت خیر میں بھی وارد ہوتا ہے اور بعضے علمائے کہا ہے کہ خطرہ نفسانی بھی
 کبھی ساتھ خیر کے ہوتا ہے اور اسکے نیچے شر ہوتی ہے اور خطرہ شیطان کو جو اس اور نفسانی کو ہر
 نفس کہتے ہیں اور یہ دونوں خطرے بڑے ہیں اور اکثر اعمال بندوں کے انہیں جو خطرون
 پر تیزی ہیں اور اس لیے گناہوں میں اور دنیا میں مستغرق ہیں اور اعمال خواص کے پیدا ہو ہیں
 خطرہ ملکی اور روحی سے اور اعمال اور حرکات عارفین کے الہام الہی سے ہوتے ہیں لیکن تیسرا
 اسکا اور خطرون سے اور ایسی ہی تیسرے خواطر کا ہم سے بت دشوار ہے جسکو خدا سے تعالیٰ چاہتا ہے
 اور دل اسکا روشن کرتا ہے میر ہوتا ہے اور محال یہ کہ جب بندہ شک اور گناہوں اور دوسرے
 رہنے سے لذات و شہوات میں اور اعتراض اور غصہ ہونے سے حق پر باز رہے اور توبہ
 اور استغفار عادت اپنی کرے اعمال خیر ساتھ اخلاص اور ثبات انکے کے بحال و سامدہ ہے کہ شیطان
 اور نفس کے باعث سے چٹکارا پا کر بخشا جاوے گا اور بہشت میں داخل ہوگا اور اگر ورع اور زہد اور
 ریاضت اور تقویٰ اور سلوک اور خدا طلبی اختیار کرے حق تعالیٰ معرفت اپنی عطا فرماوے گا اور
 نور ہدایت سے روشن کرے گا آپس پرچان اور تیسرے خواطر کی اور اور حضرون کی ملاحظہ آسان
 ہوگی نہ کہ واقف گشت ہر اسرار ہو جو مخلوقات چہ بودیش اور لیکن پہلے اس سے
 اگر کوئی چاہے کہ خاطر خیر کو شر سے تمیز کر لے چاہیے کہ اپنے خطرہ کو شرع پر عرض کر لے اگر کوئی
 خیر شرعی کے آوے خیر ہر والا شر ہر اور خطرہ خصت اور شبہ کا بھی شر ہے اور اگر اس کو سوتی سے

خوب واضح نہ تو صلحا اور اولیاء کے احوال پر عرض کرے اگر انکی پیروی ہو تو خیر و الا شر ہو
 اور اگر پھر بھی شبہ ہو تو نفس اور اسکی ہوا پر عرض کرے کہ نفس و طبیعت کو اس سے نفرت ہے
 اور وہ نفرت خیر و خوف الہی سے ہو جائے کہ خیر ہو اور اگر نفس کو اسکی طرف کچھ پل ہو تو خیر
 امید اجاڑ دی کے جانے کہ شر ہو اسلئے کہ میل نفس کی صلاح خیر کی طرف نہیں ہوتی ہو اور پھر اگر
 چاہے کہ فرق درمیان خطرہ شر کے جانے کہ نفس سے ہو یا شیطان سے ہو یا خدا سے تعالیٰ سے ہو
 چاہیے کہ دیکھے اگر ایک حال پر باقی رہتا ہو تو حق سے ہو یا نفس سے اور اگر تردد ہوتا ہو تو شیطان سے
 ہوتا ہو اور یہ بھی ہو کہ اگر وہ خطرہ بعد کرنے کسی گناہ کے ہو تو جانے کہ خدا کی طرف سے ہو یا
 عقوبت اور اہانت کے بسبب شومی اس گناہ کے آیا ہو اور اگر بعد گناہ کے نہیں ہو تو شیطان سے ہو
 اور یہ بھی ہو کہ اگر وہ خطرہ بوقت ذکر الہی کے ضعیف اور کم ہو جاتا ہو تو جانے کہ شیطان سے ہو
 و اگر نہ ہو اسے نفس سے ہو اور اگر زیادہ ہوتا ہو تو خدا سے ہو اور فرق کرنا خطرہ خیر کا کہ خدا سے تعالیٰ سے ہو
 یا فرشتہ سے ہو اس طرح ہوتا ہو کہ اگر وہ خطرہ ہمیشہ اور ساتھ خرم اور قوت کے ہو تو خدا سے تعالیٰ سے
 ہو اور اگر تردد ہو تو فرشتے سے ہو اور یہ بھی ہو کہ اگر وارد ہونا اسکا بد خیر و طاعت ہو تو خدا سے تعالیٰ سے
 ہو واسطے اغراض عامل کے اور اگر ابتدا ہو تو غالباً فرشتے سے ہو اور یہ بھی ہو کہ اگر بیچ احوال اور
 اعمال باطن کے ہو تو خدا کی طرف سے ہو اور اگر قروح اور اعمال ظاہر میں ہو تو اغلب احوال
 میں فرشتے سے ہو اور علامت خطرہ اس چیز کا کہ شیطان سے ہو یہ ہو کہ اسکے وارد ہونے سے
 نفس کو نشاط اور جلدی اور اسن اور اندھا پن دل کا موجود ہو پس وہ خطرہ شیطان کا یا اس کا
 ہو کہ صورت خیر میں ادنیٰ کی طرف بلا کہ افضل سے باز رکھا یا وہ خیر موجب گناہ کے زیادہ ثواب سے
 ہو جیسا کہ بڑا اور خوب اور مانند کنکے کے اس خیر سے پیدا ہو کر اوپر ثواب انکے کے گناہ غالب تھا
 مثل اس خطرہ خیر سے بھی بہت پرہیز کرنا چاہیے اور اگر وقت وارد ہونے اس خطرہ کے نفس کو
 ساتھ خوف کے پاوے نہ ساتھ امن کے اور ساتھ بصارت کے پاوے انجام کار میں نہ ساتھ
 کوری دل کے اور ساتھ آہستگی کے پاوے نہ ساتھ عجلت کے اور ساتھ خوف کے پاوے نہ

نہ ساتھ نشانہ کے جانے کہ خدا سے تعالیٰ سے جو یا فرشتے سے اور جب اس سب کو معلوم کیا تو
 تو مگر اور جیلے شیطان کے بھی جاننے چاہیے تا خوب دفع کرنے والا انکا ہو و سے تو میں جاننا
 چاہیے کہ ابلیس کے بشر کے ساتھ امر بات اور طلب قرب الہی اور طاعت اور ذکر خیر اور
 عمل خیر میں کتنی طرح کے کمزیرین آویں یہ کہ ہر طرح اور قریب سے چاہتا ہو کہ بندہ کو عمل خیر
 اور طاعت اور ذکر الہی سے باز رکھے پس اگر بندہ توفیق الہی سے اسکو روکر کر مستعد
 عبادت کا ہو و سے اور جانے کہ ہکو واسطے توشہ اور نجات آخرت کے پیدا کیا ہو عبادت
 بخیر نہیں بنتی تو شیطان اور بکر سے ہمیش آتا ہے اور ساتھ تاخیر تو بہ اور عبادت کے
 حکم کرتا ہو اور جب بندہ اسکو بھی روکر سے اور کہے کہ دنیا کی زندگی کا کچھ اعتبار نہیں ہو
 شاید کہ تاخیر تو بہ میں اجل آجاوے اور رجوع الے اللہ اور عبادت سے محروم
 رہوں میں تو شیطان اور طرح پیش آتا ہو اور ساتھ جلدی کرنے کے طاعت میں حق داکر نے
 عبادت کے سے باز رکھتا ہو اور جب بندے نے توفیق الہی سے اس و سے
 کو بھی روکیا اور جانا کہ تھوڑا عمل آہستگی اور احتیاط اور نرمی سے بہتر ہو اس عمل بہت سے
 کہ ساتھ نقصان اور شبہی کے ہو پس شیطان اور جیلے اٹھاتا ہو کہتا ہو کہ خوب عمل شریعت کے
 ساتھ لوگوں کے دکھانے کے لیے کرتا رہا میں ڈالے اور اگر بندہ اس سے بھی پرہیز کرے
 اور کہے کہ مجھکو دیکھتا حق کا کافی ہو لوگوں کے دیکھنے سے کیا کام ہو تو شیطان اور مکر سے
 پیش آتا ہو اور بندے کو عجب اور خود بینی میں ڈالتا ہو کہ میں کیا اچھا عابد ہوں
 اور خدا کی بہت عبادت کرتا ہوں اور مخلص و شب بیدار ہوں پس اگر بندے نے اسکو
 بھی روکیا اور احسان خدا کا اپنے اوپر لازم جانا اسلئے کہ اسکو اس عمل کی توفیق دی تو
 شیطان اور طرح سے پیش آتا ہو اور پوشیدہ بندے کے دل میں ڈالتا ہو کہ عبادت
 اچھی طرح ادا کر کے حق تعالیٰ ضرور عمل تیرا لوگوں پر ظاہر کرے گا اور مقصود اسکا اس سے رہا
 پوشیدہ ہوتا ہو پس اگر توفیق الہی شامل حال بندے کے ہوئی اور بندہ نے اسکو بھی

رو کیا اور جاننا کہ یہ دوسرے شیطان ہیں کہ میری عبادت کو ناسد کرنا چاہتا ہے مجھ کو اس سے کینے
 کام ہے کام خدا سے ہے کوئی جانے باند جائے شیطان اور جیلے سے پیش آتا ہے اور یوں دل
 میں تواتر ہے کہ تو ایسے مقام اور مرتبہ کو پہنچا کہ تجھ کو بعد اسکے اخیلاج عمل کرنے کی نہ رہی یا کہ
 کہ اگر تجھ کو حق تعالیٰ نے نیکیت اور اہل نجات پیدا کیا ہے تو ترک کرنا عمل کا تجھ کو نقصان
 نہیں دیتا اور اگر بد بخت اور اہل نذاب پیدا کیا ہے تو جو کچھ کر گا فائدہ نہیں دینے کا پس اگر زندہ
 حفظ اقی میں ہو گا تو جانیگا کہ میں بندہ ہوں بمعین فرمان برداری مولے کی واجب ہے وہ
 جو کچھ چاہیگا کرے گا اور یہ کہ مجھ کو توفیق عبادت کی دیتا ہے انا نجات ہے ہر وجہ عبادت سے
 دست بردار ہونا چاہیے اور زاب طاعت کہ اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا ہے ہرگز یا مل نہ ہو گا
 جب یہ سب کچھ جانا اور اس پر عمل کیا شیطان کے مکرون سے چھوٹا اشد ہی بچا دے اسکے
 مکرون اور حیلوں سے فصل جو بھی مانع عبادت اور سلوک سے نفس ہو اور وہی حکم کرنے والا
 بدی کا اور بدترین دشمنوں کا اور ہلاک علاج ہکا دشوار ہے اور دشمن باطن کا ہے اور بندہ اسکو
 محبوب رکھتا ہے اور اسکے عیب سے اندھا ہے اگر آدمی تامل سے دیکھے اور خدا اسکو ہدایت کرے
 تو معلوم کرتا ہے کہ نفس خود ہر سبقتوں کی اور فتوں کی اور ہلاکتوں کو نشانہ بنی ہے اور جو ہلاک آدمی کو
 پہنچتی ہے اس کے سبب سے ہے اور شیطان بھی اسکے سبب سے دخل پاتا ہے پس اسکے علاج سے
 غافل نہ ہونا چاہیے اور شکل تر یہ ہو کہ اسکو بالکل بے پردہ اور ہلاک ہی نہ کرنا چاہیے اسلئے کہ جیسے وہ
 دشمن ہے اس سوا اور سبب حاصل کر کے سلطنت آخرت کا بھی وہ ہر قوی رکھتا اسکو بقدر اٹھانے
 افعال خیر اور حاصل کرنے عبادت اور توشہ آخرت کا بھی مطلوب ہے پس اسکو ساتھ تقویٰ اور
 ریاضت کے تابعدار کر کے موافق دل کے کرنا چاہیے تو قلب ساتھ موافقت اور مدد گاری
 اسکی کے حاصل کرنا مضامرو لے گا اور سعادت آخرت کا کرے اور تدبیر اس کام کی یہ ہے کہ تمام
 خواہشوں اور لذتوں نفس کے تین اس سے باز رکھ کر قوت بقدر باقی رکھنے قوت عبادت کے
 دنیا چاہیے جیکہ خواہشیں اسکی متعلق ہو کر ہو جو گا ناچار ماتہ جانور سرکش کے تابعدار ہو گا

تعمیر و مرمت

[illegible]

اور تہ لذتوں اور شہوتوں کی سبب تمام تقنوں اور آفتوں کی یہی نظر ہو جو
 ہرگز اٹھتی ہو اسی نظر سے اٹھتی ہو ایسے کہ اگر نظر قصد احرام پر ڈالے نہاد کہ یہ ہوگا اور نظر سباح
 پر اور ایسی ہی حرام پر بغیر قصد کے قبلہ کرنے والی اور ریاست شریعت حاصل کرنے منظور کی ہو
 اور شوق رکھنے والا احرام کا ہلاکت میں پڑتا ہو اور شوق رکھنے والا سباح کا بیچ بیچ حاصل کرنے
 اسکے کے اور قیلا و سوسون اور تشویش کا ہوتا ہو اور اسکے پانے سے حسرت زدہ اور نشان
 رہتا ہو اور نگاہ رکھنے والا آنکھ کا ان سب آفتوں سے محفوظ و با امن ہوتا ہو اور اسودہ دل
 رہتا ہو اور ساتھ فراغت دل کے عبادت میں مشغول رہتا ہو مہتر علیہ السلام نے فرمایا ہے
 کہ پرہیز کرو و نظر سے کہ وہ دل میں آرزو سے شہوت کی سبب کرتی ہو اور پس ہی یہی تقنہ نظر
 کرنے والے کو اور خدا تعالیٰ نے فرمایا قُلْ لِلْمُتَّقِينَ يَنْتُظَرُونَ اِيَّاهُمْ وَيُحْفَظُونَ اَوْفُوا بِوَعْدِكُمْ
 خَلَقَ اَزْكَى اَلْهَمِ اِنَّ اللّٰهَ خَبِيرٌ بِاَيُّكُمْ يَصْغُرُوْنَ اور رسول علیہ السلام نے فرمایا الْمَنْظَرُ سَهْمٌ مِنْ سَهْمِ
 ابلیس اور ایک روایت میں یوں ہے کہ نظر کرنی طرف خوبصورت عورت کے ایک تیر ہو
 زہر آلود تیر و ن شیطان کے سے جو کوئی ترک کرے اسکو چھ ماہ سے خدا اسکو فرج دے گا
 کا اس سے خوش ہو دے اور سبلی حدیث میں جو نظر مطلق مذکور ہوئی اس سے معلوم ہوا
 کہ آنکھ کو ہمیشہ بچا یا بند کر کر مراقبہ اور ذکر و فکر میں رہے اور سوا سے قرآن اور کتب دینی اور
 دیکھنے صانع الہی کے ساتھ تفکر کے اور دیکھنے راہ اور مکان اپنے کے اور جو کچھ کہ ضروری
 ہو اور چیزوں میں نظر نہ کرے کہ اصل پیدائش آنکھ کی انچین چیزوں کے لیے ہو اور غرض
 ان چیزوں کا دیکھنا حق تعالیٰ کا ہر آخرت میں کہ آنکھ کو قوت بصیرت کی دیکر اپنے نہیں ساغر
 اسکے دکھا دیکھا مسئلہ کان کو سننے فحش اور غیبت اور فضول اور بات نہ لگے سے باز رکھنا
 ہو کہ رسول علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ سننے والا شریک ہے کہنے والے کے ساتھ اور یہ بھی ہے
 کہ ساتھ نظر و ن اور سوسون اور مشغولیوں کا ہو اور وہ بمنزل طعام کے شکم میں بلکہ زیادہ ہو
 ایسے کہ طعام ایک دور زمین شکم سے نکل جاتا ہو اور بات کان سے سالما بلکہ عمر بھر جاتی

یہی تقنہ نظر ہے
 کہ پرہیز کرو و نظر سے کہ وہ دل میں آرزو سے شہوت کی سبب کرتی ہو اور پس ہی یہی تقنہ نظر
 کرنے والے کو اور خدا تعالیٰ نے فرمایا قُلْ لِلْمُتَّقِينَ يَنْتُظَرُونَ اِيَّاهُمْ وَيُحْفَظُونَ اَوْفُوا بِوَعْدِكُمْ
 خَلَقَ اَزْكَى اَلْهَمِ اِنَّ اللّٰهَ خَبِيرٌ بِاَيُّكُمْ يَصْغُرُوْنَ اور رسول علیہ السلام نے فرمایا الْمَنْظَرُ سَهْمٌ مِنْ سَهْمِ
 ابلیس اور ایک روایت میں یوں ہے کہ نظر کرنی طرف خوبصورت عورت کے ایک تیر ہو
 زہر آلود تیر و ن شیطان کے سے جو کوئی ترک کرے اسکو چھ ماہ سے خدا اسکو فرج دے گا
 کا اس سے خوش ہو دے اور سبلی حدیث میں جو نظر مطلق مذکور ہوئی اس سے معلوم ہوا
 کہ آنکھ کو ہمیشہ بچا یا بند کر کر مراقبہ اور ذکر و فکر میں رہے اور سوا سے قرآن اور کتب دینی اور
 دیکھنے صانع الہی کے ساتھ تفکر کے اور دیکھنے راہ اور مکان اپنے کے اور جو کچھ کہ ضروری
 ہو اور چیزوں میں نظر نہ کرے کہ اصل پیدائش آنکھ کی انچین چیزوں کے لیے ہو اور غرض
 ان چیزوں کا دیکھنا حق تعالیٰ کا ہر آخرت میں کہ آنکھ کو قوت بصیرت کی دیکر اپنے نہیں ساغر
 اسکے دکھا دیکھا مسئلہ کان کو سننے فحش اور غیبت اور فضول اور بات نہ لگے سے باز رکھنا
 ہو کہ رسول علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ سننے والا شریک ہے کہنے والے کے ساتھ اور یہ بھی ہے
 کہ ساتھ نظر و ن اور سوسون اور مشغولیوں کا ہو اور وہ بمنزل طعام کے شکم میں بلکہ زیادہ ہو
 ایسے کہ طعام ایک دور زمین شکم سے نکل جاتا ہو اور بات کان سے سالما بلکہ عمر بھر جاتی

اور باعث آفتون اور لغضون کی ہوتی ہے پس اس دروازہ عظیم کے بند کرنے میں بہت
کوشش کرنی چاہیے اور سوائے بات حق اور کلام حق اور وعظ کے کہ ان ایسی ہی چیزوں
کے لیے پیدا ہوا ہے یہ سنی چاہیے اور روایات ملک اور زیادہ کوئی خلق پر کان رکھنا
چاہیے تاوقت عبادت و ذکر میں حائل ہو مسئلہ زبان کو کراشد تا فرمان اور موجب
فسادیت کی ہر ضبط کرنا چاہیے اور اسکو سوائے تلاوت قرآن اور ذکر اور تعلیم اور تعلیم اور
وعظ اور کلام صلاح داریں اپنے کے اور غیر اپنے کے کہ پیدائش اسکی اسی کے لیے ہے نہ
کھولنا چاہیے رسول علیہ السلام نے بعد شمار اور بیان کرنے تمام اعمال صالحہ کے فرمایا اِنَّ اَدْلٰکَ
عَلٰی مِلّٰکِ الْاٰخِرِ اور زبان اپنی پکڑ کر سوا ذکر فرمایا کَیْفَ عَلَیْکَ هٰذَا پھر ماذنے کہا
یا رسول اللہ کیا ہم زبان کی باتوں پر پکڑ جاویں گے فرمایا علیہ السلام نے تَحٰکُمُکَ اَمَّکَ
یَا مَعَاذَہٗ لَیْلُ النَّاسِ عَلٰی مَتَآخِرِہِمُ یَوْمَ الْقِیَمَةِ فِی النَّارِ الْاَحْصَاۃُ السِّنِّیَہِ
اور بعضی باتیں زبان کی ایسی ہوتی ہیں کہ جسے عمل نابود ہو جاتے ہیں اور عمل خیر سے
بسیب انکے باز رہتا ہے مانند غیبت اور چغل خوری وغیرہ کے پس زبان کی محافظت میں
سلامتی دین و دنیا کی ہر ایسی کد عبادت اور لغض و نبوی بھی زیادہ کی باتوں سے ہوتا ہے
جو اصل یہ کہ بندہ جو بات کہ سوائے ذکر اور عبادت اور ضروری کے زبان پر لاوے تو
وہ حال سے خالی نہیں حرام ہے یا فضول حلال پس حرام پر البتہ ثرت عذاب کا ہے اور فضول میں ہی
کتنی ہی قبائح اور خرابیاں ہیں جیسا کہ نامہ اعمال اپنے کو ساتھ لغو کے سیاہ کرنا اور وہ باعث
درازی توقف کا ہے موقف حساب میں کہ جس سے انبیا ہول میں ہیں اور یہ بھی ہے کہ اسکو
جنور پروردگار اپنے میں تمام مخلوق کے جمع میں پڑنا اور شرمساری لیجانا ہوگی اور یہ بھی ہے
کہ کرام کا تبین کو لغو کے لکھنے کے رنج میں ڈالتا ہے اور یہ بھی موجب بھائی اور بیباکی کا ہے
اے اور بہت فضول ہیں کہ ہوتے ہوتے حرام اور معصیت کی طرف کھینچ لیجاتے ہیں اور مستحق
عذاب کا کرتے ہیں پس خیاط بہر لغو زبان کے روکنے میں ہر ایک صریح سے منع ہے کہ

اکثر زبان گندھین رکھتے تھے تاہم ایک اور بغیر قصد کے بھی کوئی چیز زبان پر نہ آجاوے اور
 نتیجہ میں زبان کی اس سبب سے بھی اشد و اکثر ہیں کہ اثر کلام کرنے کا بہت جلد ہی سرایت
 کرتا ہر دل میں مانند عکس اس کے کے معنی جیسا کہ جو کچھ دل میں آتا ہر زبان اسکو بیان کرتی ہے
 ایسی ہی جو کچھ زبان پر آتا ہر دل پر ایک صفت مثل اس کے پیدا ہوتی ہے مثلاً اگر قصد دل کا ساتھ
 تضرع و زاری کے ہو زبان الفاظ نوحہ گری اور مانند اُنکے کے کہنی ہی دنگو اس سبب سے
 رقت اور غم پیدا ہوتا ہے اور الفاظ خوشی سے حرکت تشاد کی دل میں پیدا ہوتی ہے اور حب
 انفا اور جھوٹ سے دل تاریک و اندھا ہو جاتا ہے اور الفاظ سچ اور نیک سے دل صاف
 و روشن ہوتا ہے اسلئے تاکہ محافظت زبان کی بہت آئی ہے پھر جاننا چاہیے کہ کلام کرنے کی
 آفتوں کی حدیں ہیں لیکن چند آفتیں مجملہ ذکر کرتا ہوں میں مجملہ اُنکے باتین احوال گذشتہ کی
 سیرو سفر سے ہیں کہ باعث فائدہ دینی اور دنیوی کی ہوں اور وہ کلام بلا یعنی ہرگز نہ کاسے
 والا اسلام کی خوبی سے ہرگز زیادتی اور کمی اور جھوٹ اس میں راہ نہاوے والا حرام موجب
 عذاب کا ہوتا ہے اور آفت کلام باطل میں ہے مانند لڑائیوں محابہ اور واردات اُنکی کے
 اور آفت بدعتوں اور کلام معصیت میں ہے مانند ذکر مجلس نما اور شراب اور فحش و فجور کے
 آفت کلام نزاع اور جھگڑے میں ہے کہ صفت درندوں کی پیدا ہوتی ہے مگر کہ واسطے
 اظہار حق کے ہو پس وہاں ساتھ نصیحت اور نرمی کے کے نہ ساتھ سختی کے اور آفت
 کلام کرنا بیچ جھگڑے مال و متاع اور ارث کے ہے کہ وہاں اکثر کمی اور زیادتی ہوتی ہے اور
 علاج اُسکا دست بردار ہونا اُس سے ہے اور اگر یہ نہ کر سکے تو سوا سے حق اور بات نرم
 نہ کے اور اور آفت فحش بکنا اور نام فرج و ذکر کالینا اور گالیان کسی کو دینی ہیں اور تمام
 عوام بلکہ خواص بھی اس سے خالی نہیں ہیں اور اُنکے وعید سے غافل ہیں حدیث میں
 آیا ہے کہ ہشت فحش گور حرام ہے اور یہ بھی آیا ہے کہ اہل دوزخ اُسکی گندہ دہنی سے فریاد
 کریں گے فوہ بانہ نہ اور اور آفت کسی پر لعنت کرنی ہے بغیر ثابت ہونے موت اُسکی کے

چند سے
 ہرگز نہ

کفر پر خبر خدا اور رسول ثم سے اسلئے کہ لعنت کہنے میں ہر طرح خطرہ عظیم ہے اگر وہ لائق لعنت کے
 نہیں ہے تو لعنت کہنے والے پر رجوع کرتی ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے اور اگر وہ لائق ہے تو کہنے والے
 کو کیا ضرر ہے کہ وقت اپنا اس میں ضائع کرے اور فکر و تسبیح سے باز رہے لیکن کافر اور
 ظالموں پر بغیر تین کسی کے لعنت کہنے تو مضائقہ نہیں ہے مگر تو بھی اہل سنت کے نزدیک عبادت کے
 افضل ہونے میں جگہ لعنت کے شہ نہیں ہے اور لعنت کہنے میں کچھ فائدہ نہیں ہے اور آفت
 شر و گناہی کا اس میں بھڑ اور سبکی اور خفت عقل کی ہے اور آفت خوش طبعی ہمیشہ کی ہے کہ
 اخراج اسکا بخر بغض و عداوت کا بر میان دوستان کے ہوتا ہے لیکن کبھی کبھی اگر واسطے خوشی
 خاطر کے کچھ بات خوش طبعی کی کہے تو جائز ہے بشرطیکہ بھڑ نہ ہو اور بہت نہ ہنسنے کہ فقہ حرام ہے
 اور آفت ٹھٹھا اور مسخر اپن اور نقل کرنا کسی کے قول اور فعل کا بطریق تمسخر کہے ہے اگر اس سے
 آزر دہ کرنا مسلمان کے دل کا ہوتا ہے کہ حرام ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ مَنْ ضَحِكَ ضَحِكَ
 جَوْكَلِيْ هَيْتَا ہِیْ كَسِیْ بِرَاسِہِ لَوْكْ ہِیْ تَسْنُہِ ہِیْ لَكِنْ مَسْخَرٌ بِہِ دَرَجَہُ رَجِیْدَہُ نَوْتَا ہِیْ اُس سے ٹھٹھا
 اور خوش طبعی حرام نہیں ہے اگرچہ ترک اسکا بھی اولیٰ ہے کہ فخر ہے اور آفت وعدہ بھڑا ہے
 اور وہ علامات اتفاق سے ہے اگر وعدہ کرے تو سچ کرے اور اسکو وفا کرے اور آفت بھڑ
 کنا اور تمسخر جھوٹی کھانی ہے اور وہ معصیت عظیم اور بیکسو کرنے والی ایمان کی اور تار یک کرنے والی
 دل کی ہے لیکن اگر بضرورت اور صحت کہ بھڑ بولے اور دل اسکا کارہ ہو تو گناہ نہیں ہوتا
 اور شرع میں تین جگہ بھڑ کی اجازت آئی ہے ایک تو جنگ میں کہ دشمن سے بھید اپنے
 دل کا سچانہ کنا چاہیے دوسرے صلح فیما بین میں یہ سب کے دو بیویان ہوں تو جائز ہے کہ ہر ایک
 کو کہے کہ میں تجھکو زیادہ دوست رکھتا ہوں اور غیر ان جگہوں میں بھڑ حرام ہے مگر جگہ
 کہ سچ بولنے میں فتنہ برپا ہو مثلاً نشان اس مظلوم کا کہ چپ رہا ہو ظالم سے سچ نہ کہنا
 چاہیے اور سچ ظاہر کرنے بھید اور کسی کے گناہ کے بھی سچ نہ کہے لیکن اہل صلاح نے ایسی
 جگہوں میں بھی بات سناہہ تعرض کے کہ کرد و رنج محض سے پرہیز کیا ہے اور تعرض یہ ہے

شع
 اور گناہ
 نہیں ہے اور
 عیب

درود و دعا
 اور دعا

چور اور بدعتی کا اُس پر کہ جس پر اعتماد ہو بلکہ علمائے کرام ہر گز ظاہر کرنا احوال سلطانِ ظالم اور بدعتی اور فاسق کا غیبت نہیں پانچویں کسی کو ایسے نام و لقب سے ذکر کرنا کہ وہ اُس سے بے رحمی و بغض ہو نہین ہوتا ہر غیبت نہیں ہر جیسے۔ نہتے کو نابینا کہنا لیکن اِدنے یہ ہر گز اسکو بھی نام و لقب اچھے سے ذکر کرے تا وہ خوش ہو جیسے اندھے کو بصیر کہے چھٹے ظاہر کرنا حال فاسق مسلمان کا مانند دوم اور محنت کے اور اُس کے کہ فسق سے عیب نہ رکھے جائز ہر اور ان جملوں میں غیبت کرنے سے گنہگار نہیں ہوتا ہر اور کفار و غیبت ہر کسی کی کہ کی ہر مذمت گذشتہ پروردگار تو یہ واستغفار ہر اور جسکی غیبت کی ہر اُس سے بخشوائے تا گناہ خدا اور بندے کے سے مٹا دے ہو اور اگر وہ مر گیا ہر تو بعد تو یہ واستغفار کے خدا سے تعالیٰ سے اُس کے لیے بھی بخشش طلب کرے اور دعا کرے اور صدقہ دیوے اور مثل خیر بہت سے کرے اور اُس سے بخشوائے مین جو کچھ غائبانہ کہا ہر اُس کے آگے سب ظاہر کر کر اُس سے بخشواوے اگر خوف زیادتی فتنہ کا نہو والا جملا کہ سب اُس سے عفو کروادے اور اگر وہ غفونہ کرے تو بدلے اُس کے غیبت کے قیامت مین بھی ثواب بخشش چاہئے کا اُس سے ہو وگا اور آفت زیادہ کی سخن چینی اور زامی یعنی چغل خوری ہر گرفت اُسکی دنیا مین کہی اُس حد کو نہ پہنچی ہر کہ خون ریزی ہو جاتی ہر اور آخرت مین بہشت مین نہیں جاوے گا جیسا کہ حدیث صحیح مین آیا ہر اور پردہ دری کسی کے کام کی روحانین ہر مگر یہ کہ کوئی کسی کا مال چرانا چاہے اور مانند اُس کے کہ اُس مین نقصان کسی مسلمان کا ہو کہ اس صورت مین ظاہر کرنا کسی کے پردہ کارواری یا مسلمان اور مال اُسکا محفوظ رہے اور وہ بھی وبالِ فعل اپنے سے بچے اور اِد پر نشینے والے بات چغل خور کے چھ چیز مین لازم ہین ایک تو یہ کہ اُسکی بات کا یقین نہ کرے کہ وہ فاسق ہو خدا سے تعالیٰ نے اُسکی خبر کے قبول کرنے سے منع کیا ہر دوسرے یہ کہ چغل کو نصیحت کرے اور منع کرے کہ نہی منکر کی واجب ہر تیسرے یہ کہ اُسکو دشمن کرے جو سچے یہ کہ گمان بد نہ لیجاوے اُس مسلمان پر کہ چغل خور نے اُسکی طرف سے چغلی کھائی ہر پانچویں

[illegible]

یہ کہ جس اُسکا نہ کرے چھٹے یہ کہ جس خود کی چلی کی نہ کسی کو نہ کرے اور آفت زبان کی
 دور وئی ہو کہ وہ شخصوں میں دشمنی ہو ہر ایک سے دشمنی اپنی اظہار کر خوشامد کے لیے
 بات ایک کی دوسرے کو پہنچا دے وہ سخت دور و کر ہنس میں وارہی ہیں جو کوئی ملے
 وہ دشمنوں سے کہ آپس میں دشمنی رکھتے ہوں بات ہر ایک کی دل میں رکھے دوسرے سے ظاہر
 نہ کرے اور دونوں کو نصیحت کرتا رہے اور آفت مع اور شناسے خلق کی ہر کسب حق زیادہ
 گوئی کے اس میں وعید شدید آیا ہر چنانچہ حدیث میں ہو کہ روز قیامت کے زبان پہلی دراز
 ہو کر زمین کو پہنچے گی اور وہ پائون اپنا اُسپر رکھ کر روندیگا اور مدح کرنے میں نفاق
 بھی پیدا ہوتا ہو کہ جو کچھ دل میں نہیں ہوتا وہ ظاہر کرتا ہو اور ہو کہ تعریف کا فریاد اس کی
 کر کہ مستحق غدا کا ہو اور مدح کرنے میں ضرر اُسکو بھی پہنچاتا ہو کہ جسکی مدح کی ہو کہ اُسکو
 مغرور و متکبر اور کاہل اعمال سے کرتا ہو چنانچہ اکثر بسبب مدح خلق کے اپنا کمال سمجھ کر عبادت
 سے باز رہتے ہیں پس مدح ساتھ ان موانع اور مبالغہ کے اور حق سے زائد دانا نہیں ہو
 اور ایسی ہی اپنی تعریف کرنے سے مخالفت آئی ہو مگر کہ مقتداے خلق کا تعریف اپنے
 حال کی کر کہ خلق کو اپنے اقتدار پر جس میں کر عبادت پر لاوے اور مدح کو چاہیے کہ اپنی
 مدح کے سنے سے عجب و تکریم نہ پڑے بلکہ شکر نعم حقیقی کا بجالا دے کہ نعمت مجھ کو عطا کی ہو
 اور خطر عاقبت اپنے سے ڈرے کہ بہم ہو اور محنت ثنا اور کر بہت مذمت کو بالکل دے
 کمال ڈالے تا غرور اور عجب اور ترک اعمال اور مستقامتوں سے محفوظ رہے اور علاج
 اُسکا یہ ہو کہ سب مدح کو اپنے حق میں کمال بلکہ راست بخانے اور اس سے عجب میں نہ پڑے
 اور اگر تعریف سچ بھی ہو تو شکر توفیق دینے نعم حقیقی کا یاد کرنا چاہیے اور مذمت مذمت کرنے
 والے کی سے رنجیدہ نہ ہو اور اُسپر غصہ نہ ہو بلکہ جائے کہ اگر اس نے سچ کہا ہو تو احسان اُسکا مانے
 اور اس بُری بات سے پاک ہو اور اگر اس نے جھوٹ کہا ہو تو نیکیاں اپنی مجھ کو دی ہیں
 جیسا کہ حدیث میں آیا ہو پس غصہ و رنج کی کیا جگہ ہو اور یہ بھی جانے کہ اگر میں خدا تعالیٰ

یہ کہ جس اُسکا نہ کرے
 دور وئی ہو کہ وہ شخصوں میں
 دشمنی ہو ہر ایک سے دشمنی
 اپنی اظہار کر خوشامد کے لیے
 بات ایک کی دوسرے کو پہنچا دے
 وہ سخت دور و کر ہنس میں
 وارہی ہیں جو کوئی ملے
 وہ دشمنوں سے کہ آپس میں
 دشمنی رکھتے ہوں بات ہر ایک
 کی دل میں رکھے دوسرے سے
 ظاہر نہ کرے اور دونوں کو
 نصیحت کرتا رہے اور آفت مع
 اور شناسے خلق کی ہر کسب
 حق زیادہ گوئی کے اس میں
 وعید شدید آیا ہر چنانچہ
 حدیث میں ہو کہ روز قیامت
 کے زبان پہلی دراز ہو کر
 زمین کو پہنچے گی اور وہ
 پائون اپنا اُسپر رکھ کر
 روندیگا اور مدح کرنے میں
 نفاق بھی پیدا ہوتا ہو کہ
 جو کچھ دل میں نہیں ہوتا وہ
 ظاہر کرتا ہو اور ہو کہ
 تعریف کا فریاد اس کی کر کہ
 مستحق غدا کا ہو اور مدح
 کرنے میں ضرر اُسکو بھی
 پہنچاتا ہو کہ جسکی مدح کی
 ہو کہ اُسکو مغرور و متکبر
 اور کاہل اعمال سے کرتا ہو
 چنانچہ اکثر بسبب مدح خلق
 کے اپنا کمال سمجھ کر عبادت
 سے باز رہتے ہیں پس مدح
 ساتھ ان موانع اور مبالغہ
 کے اور حق سے زائد دانا
 نہیں ہو اور ایسی ہی اپنی
 تعریف کرنے سے مخالفت آئی
 ہو مگر کہ مقتداے خلق کا
 تعریف اپنے حال کی کر کہ
 خلق کو اپنے اقتدار پر جس
 میں کر عبادت پر لاوے اور
 مدح کو چاہیے کہ اپنی مدح
 کے سنے سے عجب و تکریم نہ
 پڑے بلکہ شکر نعم حقیقی کا
 بجالا دے کہ نعمت مجھ کو
 عطا کی ہو اور خطر عاقبت
 اپنے سے ڈرے کہ بہم ہو اور
 محنت ثنا اور کر بہت مذمت
 کو بالکل دے کمال ڈالے تا
 غرور اور عجب اور ترک
 اعمال اور مستقامتوں سے
 محفوظ رہے اور علاج اُسکا
 یہ ہو کہ سب مدح کو اپنے
 حق میں کمال بلکہ راست
 بخانے اور اس سے عجب میں
 نہ پڑے اور اگر تعریف سچ
 بھی ہو تو شکر توفیق دینے
 نعم حقیقی کا یاد کرنا چاہیے
 اور مذمت مذمت کرنے والے
 کی سے رنجیدہ نہ ہو اور اُس
 پر غصہ نہ ہو بلکہ جائے کہ
 اگر اس نے سچ کہا ہو تو
 احسان اُسکا مانے اور اس
 بُری بات سے پاک ہو اور اگر
 اس نے جھوٹ کہا ہو تو
 نیکیاں اپنی مجھ کو دی ہیں
 جیسا کہ حدیث میں آیا ہو
 پس غصہ و رنج کی کیا جگہ
 ہو اور یہ بھی جانے کہ اگر
 میں خدا تعالیٰ

نزدیک اچھا ہوں تو برا کتنا تمام خلق کا جھکوٹ نہیں رکھتا اور اگر خدا کے نزدیک برا ہوں تو تعریف تمام خلق کی نفع نہیں دیتی یہ ہیں آفتین زبان کی کہ موجب نقصان دارین کی ہیں اور چشمکارا آنسو سوائے خاموشی کے متصور نہیں اس لیے رسول علیہ السلام نے فرمایا ہر مٹ سکتا سلم و من سلم بخا پس نہ اسکوٹ نعمت ہے اور اگر اس میں حق تعالیٰ کے ذکر و فکر میں مشغول ہے تو بہرہ مندی دارین کی ملے گی مسئلہ شہوت پیت کی اشد شہوات اور اصل انکی ہر اسلے کہ جب تک پیت بھرتا نہیں ہر کوئی کام کر نہیں سکتا اور جب پُر ہوتا ہے تو پانی بہت پیتا ہے اور سوتا بہت ہے اور شہوت ستر کی پیدا ہوتی ہے اور اس کے شلنے کو مال چاہیے اور مال کے حاصل کرنے میں تمام آفتین موجود ہیں پس السداد اسکا بھی باز رہنا شہوت شکم سے ہے مناسب آفتون سے امن میں رہے پس باز رہنا حرام و شہد کے کھانے سے سب مسلمانوں پر واجب ہے کہ موجب جہنم ہے جیسا کہ قرآن و حدیث میں موجود ہے اور کھانے والا حرام و شہد کا سطر و دور محروم عبادۃ و اکثر افعال خیر سے ہے اور اگر کچھ عمل بھی کرے تو مقبول نہیں ہوتا ہے حاجت شریفیت آیا ہے کہ بہت سے روزہ دارین کہ کچھ فائدہ انکو نہیں ہے مگر رنج بھوک کا اور ابن عباس سے منقول ہے کہ کیا قبول نہیں کرتا خدا سے تعالیٰ نماز اسکی کہ جسکے پیت میں حرام ہے اور حق تعالیٰ نے فرمایا اَنْهَیَا کُلُوْنَ فِیْ بُطُوْنِہِمْ کَا اَیْسٍ مَّرَادِیَا زَرْہُتے سے یہاں باز رہنا فضول حلال سے ہے کہ سیر ہو کر کھانے سے بہت آفتین اٹھتی ہیں مانند خقی اور تاریکی دل کے چنانچہ رسول علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ دل کو بہت کھانے اور پینے سے مارو نہیں کہ دل مانند دعاغت کے ہے کہ پانی کی طغیانی سے مریاتا ہے اور بہت کھا رفتہ تمام اعضا کا اور باعث انکے فساد کا ہے اور اس سے کندی سب اعضا میں پیدا ہوتی ہے اور سب اعضا کو مانند معاد و چند گناہ بر لاتا ہے اسلئے کہ کھانا اور پینا پیت میں مانند ختم کے ہے اگر حرام ہو تو افعال اور افعال حرام و تار یک لگتے ہیں اور اگر کھانا وغیرہ فضول ہو تو فضول افعال وغیرہ نکلیں اور اگر حلال ہو گل و پھل ذکر اور فکر و عبادت کے نکلیں اور

یہ سب چیزیں
جو موجب جہنم
ہیں ان سے
بچنا واجب ہے
اور اگر کسی
کو یہ چیزیں
میں سے
بچنا ہو
تو اس کو
بہت احتیاط
رہنا چاہیے
اور اگر کسی
کو یہ چیزیں
میں سے
بچنا ہو
تو اس کو
بہت احتیاط
رہنا چاہیے

فہم اور علم اور عقل کو گنہ کرے اور دانائی طبیعت کو دور کرے اور طاعت کرنے نہ دے
اور کسالت لاوے اور نیند بہت پیدا کرے اور عبادت عبادت کو کم کرے اور حرام و شہہ میں دے
اور بیچ رنج حال کرنے بست چیزوں کے ڈالے اور طہارت کو باقی نہ چھوڑے اور نجی مسکرات
سوت کی پھل دیوے اور ثواب آخرت کو ناقص کرے اور مناقشہ حساب و ملاست میں
گرفتار کرے اگر وجہ حلال سے ہو والا غلاب میں ڈالے لغو ذباک منہ اور بھوکا تمام آفتوں سے
امن میں ہر اس لیے رسول علیہ السلام نے بھوک کو مغز عبادت کا فرمایا ہے اور یہ بھی حدیث
میں ہے کہ ثواب بھوک کا مانند ثواب جہاد کے ہے اور یہ بھی فرمایا علیہ السلام نے کہ بہترین
تمھارا نزدیک خدا ہے تعالیٰ کے وہ شخص ہے کہ تفکر اور ذکر اور بھوک اسکی دراز ہے اور مجرا
و دشمن تمھارا نزدیک اللہ تعالیٰ کے وہ ہے کہ کھانا بہت کھاوے اور پانی بہت پیوے اور
سوے بہت اور فوائد بھوک سے صفائی دل کی اور خاطر جمعی اور نرمی دل کی اور مجز و
یچارگی ہے کہ دروازہ بہشت کا ہے اور زیر ہونا نفس کا کہ ہم مقاصد ہے اور کم سونا اور بے غفلتی
اور مستی اور دیر رہنا طہارت کا اور پانا عبادت جہاد کا اور توفیق کثرت عبادت
کی اور قلت خراج کی ہے اور بیان قدر کھانے کا اور وقت روز حساب کے بیچ فصل دنیا
اور زہد کے اس میں گنہ چکا ہے لیکن وہ طریقہ زاہدون کا ہے اور غیر زاہدون کو بھی چاہیے
کہ جب تک بھوکا نہ ہو کھاوے نہیں اور تھوڑی سی بھوک باقی رکھ کر بس کرے اور طعام چرب
و شیرین اور لذات و خواہشوں کی چیزوں کی عادت نہ کرے کہ باعث سنگدلی اور تاریکی
دل کی ہے ایک بزرگ سے منقول ہے کہ جب کو کھا کہ خواہش کی چیزیں نہ کھا اور اگر کھاوے
تو طلب نہ کر اور اگر طلب بھی کرے تو تو دوست مت رکھ انکو کہ دوست رکھنا اذکا
کام ہائے کا اور خیس ترین درجات کا ہے اور حد حلال اور حرام کی شرع میں مذکور ہے اور کچھ
اس میں سے بیچ مسئلہ زہد اور کسب کے بیان ہوا اور جس چیز کی حلت اور حرمت یقینی نہ ہو
وہ مشتبہ ہے اس سے بھی بچے مگر ضرورت اور حکم لینے کا حکم سے اور بازار و الدن وغیرہ

اور قبول کرنا ہدیہ گایہ ہر گز اگر حلت اس چیز کی لٹھنی جانتا ہو یا دینے والا اہل صلاح اور
تقوے سے ہو تو لے لیوے اور اگر عسک کے ہو تو البتہ اسکو رد کیے اور اگر حال ہکا بھم
ہو اور دینے والے کا حال معلوم نہیں لینا اسکا بھی شرع اور ظاہر میں روا ہو اور بغیر جانے
کسی علامت حرام کے مسلمان پر ظن بد نہ کرنا چاہیے لیکن تقوے سے یہ ہر گز بغیر تحقیق حلت کے
کوئی چیز کسی سے لینا چاہیے اور مرد شرع سے یہاں جواز اور رخصت ہو اور تقویٰ سے مرد
افضل اور رغبت ہو اور یہ دونوں درجات شریعت سے جن پس کوئی یہ گمان نہ بجا دے
کہ تقویٰ اور شرع آپس میں ضد ہیں لیکن اختیار کرنا تقویٰ کا بغیر تحمل کرنے دشواریوں کے
میسرین آتا اور افضل یہ ہر گز جنگل اور پہاڑوں میں رہنا اور پرمیو سے اور پتوں جنگل کے
ممانعت کرے کہ اسے درجہ تقویٰ کا یہی ہو اور اگر خلق میں رہے چاہیے کہ کھانا متقی کا
مانند کھانے مردار کے ہو کہ سوا وقت ضرورت اور قدر ضرورت کے نہ لے کہ اسقدر
اسکو زبان نہیں کرنا اگرچہ شعبہ سے بھی ہو یا سیکے کہ معذور ہو اور معذور کو معاف ہو
اور تحقیق کرنا اس زمانہ میں بتائیں لیکن لینے والے کو رعایت دینے والے کی نیت
کے کرنے بہر حال واجب ہی پس اگر دینے والا ساتھ نیت ثواب آخرت کے دیتا ہو اور
لینے والے کو محتاج یا عالم یا صالح اور متقی جانتا ہو اگر وہ صفت لینے والے میں موجود ہو
تو حلال ہوگا لینا اور نہیں تو نہیں اور ایسی ہی اگر ساتھ عرض مدد کرنے کے ایک فعل میں پر یا بطع
عوض کے دیتا ہو تو حلال ہونا لینے اسکے کا بغیر پورا کرنے اس شرط کے کہ اسکی نیت میں ہو ظاہر
باطن میں میسر ہوگا اور وہ فعل اسکا اگر واجب ہو مانند دفع ظلم معین وغیرہ کے پس وہ دینا
دینے والے کا بیشک رشوت اور حرام ہوگا اور ایسی ہی اگر مدد کرنے ظلم پر مقصود ہو تو بھی
حرام ہوگا پھر اگر مدد کرنی نفل مباح پر ہو مانند وکالت کے جھگڑے قصے میں اور ظاہر کرنے قصہ
دراز کے آگے حاکم وغیرہ کے کہ اسکے کرنے میں ممانعت لازم آوے پس چاہیے کہ لینے والا بموجب
اجرت اس کام کے لیوے اور زیادہ اس سے حرام ہوگا کہ بیع حکم اجرت کسب کے ہو اور اگر

اسکے کرتے ہیں کہ محنت نہ کرے ایک کد شفاعت وغیرہ کے تو لینا اسکا بھی حرام ہوگا
 اور حکم لینے بطیب اور مانند اسکے کا بغرض ایک قول یا فعل اپنے کہنے تعین مرض اور دعا
 اور مانند اسکے کے بھی لینا ہی ہے لیکن اگر بہت دقت میں صرف کرے اور محنت بہت کرے
 تو اسکو لینا موافق محنت اپنی کے جائز ہے اور جیسے کسب میں کد اجرت انکی بہت ہوتی ہے
 عاودہ اگرچہ کام تھوڑا ہوتا ہے مانند سیدھا کرنے تلوار کچ دار کے وغیرہ نکل پس لینا اجرت عتاود
 اسکے کا مضائقہ نہیں ہے اور اگر غرض دینے واسطے محض بڑھانا محبت شہیت کا ہو تو وہ
 محض ہدیہ ہے کہ مستحب اور موجب ثواب کا ہے اور فضائل اسکے بشارت میں لینا اسکا بے شہد
 حلال ہے لیکن اگر وہ محبت واسطے حاصل کرنے اور آرزوؤں کے ہوا مانند مہل کرنے جاہ اور
 عزت وغیرہ کے تو اگر وہ جاہ واسطے علم یا کسی اچھے کام کے ہو لینا اس ہدیہ کا امر خفیف تر ہے
 کہ مکروہ ہو جائیے کبشا بہ ثبوت کے ہے اور اگر وہ جاہ بسبب حکومت اور قضا اور مانند اسکے
 کے ہے تو وہ ہدیہ ہے در حکم ثبوت کے ہے لینا اسکا حرام ہوگا مسئلہ شہوت ستر کی بھی سبب
 ہو گون پرسلطہ وغالب ہے اسکی امتحان سے بھی خدریت ضرور ہے اور خدر اس سے یہ ہے
 کہ ڈرنے والا بدکاری سے نکاح کر سکے اور فرضی ہو اور ارق رت نکاح کی نہ سکے ساتھ
 روز دن اور کم کھانے کے تو قوت شہوت اسکی کو توڑے اور آفات اس شہوت کی
 یہ ہے کہ غیر کی غریت پر اور بڑے ام و حسین پر نگاہ کرے و شہوت اسکی غلبہ پڑے اور
 قصد زنا کا خیال میں آئے وہاں تک کہ وہ بالہ میں پڑے اور ہو دے کہ تہہ ریح اور یہ
 رہنے ان خیالات کے کہ ایسا ہے یا نہیں ہو کسی قول یا شہ سے نہم نہم ہے اور اس سے
 دین کو زیادہ کر خدا بین قبلہ ہوا اور ایک ہی آفتون سے بچے ہو کہ نہ لقمہ اور عاشق
 کسی پر عداور وہ فریگی موجب بہت آفتون اور ہفتون دینی اور دنیوی کی ہر قسم
 رسوائی اور رنج دنیا اور خدا و عقاب آخرت سے چھانچہ کسی سے یہ بات پوشیدہ نہیں ہے
 اور اسی لیے مطلق نظر غیر محرم اور ام و حسین پر ڈالنے حرام ہے بلکہ غیر محرم کے لباس پر بھی

نظر نہ کرے کہ محک شہوت ہو اور ایسی ہی سوچنے خوشبو عورتوں کی اور سستی انگلی آواز اور پیغام
 سننا اور پیچھا انکو اور ایسی جگہ ہانا کہ عورتیں نظر آویں یا عورتیں انکو دیکھیں پرہیز کرنا واجب ہے لیکن
 اگر ناگاہ اور بے اختیار نظر کسی عورت یا مرد پر پڑے تو گنہگار نہیں ہوتا ہے جبکہ دوسری
 قصد نہ دیکھے پس ہمیشہ عورتوں اور مردوں کو نظر کرنے سے انکو جدا پرہیز کرنا چاہیے کہ
 تمام سبب متون کا یہ ہے رسولِ عم نے فرمایا کہ آنکھیں زنا کرتی ہیں اور زنا انکا نظر ہے اور بابت
 زنا کرتے ہیں اور زنا انکا پکڑنا ہے عورتوں کو اور پالتوں زنا کرتے ہیں اور زنا انکا
 چلنا ہے طرف عورتوں کے اور یہ جو حسن بستی بعضے عورتوں کی لوگ نقل کرتے ہیں وہ
 حکایتیں غیر واقعی ہیں انکے کہنے پر غرور ہو کر اپنے تئیں ہلاکت میں نہ ڈالنا چاہیے
 اور اسی لیے شیعہ شریف میں منع نظر کرنے سے عام واقعہ ہوا ہے فقیر اور کوئی اور سستی
 نہیں ہے اور اگر خلافی چیز نظر کرنے شہوت اور غیر شہوت کے متمیز بھی نہیں مسئلہ
 ہاتھ اور پالتوں کو کام میں لانے سے حرام چیزوں پر ہنر کرے اور لینے سے مال غیر کے
 ساتھ چوری یا غصب کے اور کرنے خون ناحق کی سے اور مارنے اور ایذا پہنچانے
 غیر کے سے ناحق اور پکڑنے عورت اجنبیہ کے سے اور لینے شراب کے سے اور تمام
 حرام چیزوں کی سے ہاتھ کو باز رکھے اور جانے کہ اسکو واسطے وضو اور عبادت اور پڑھنے
 مصحف اور کتابوں دین کے اور کھنے انکے کے اور خدمت مان اور باب کی اور
 حاصل کرنے غیر آخرت اور دنیا کے پیدا کیا ہے ایسی چیزوں میں اسکو کام میں لانا چاہیے
 اور پالتوں کو واسطے سی کرنے کے طلب علم اور عبادت اور زیارت مان یا پون کی اور
 سامان کی اور عبادت بیماروں کی اور ایذا انگلی کے قسم خیر دنیا اور آخرت کی سے جو
 کچھ کہ تعلق ساتھ چنے کے رکھنا ہے عید کیا ہے انکو ایسی چیزوں میں کام میں لانا چاہیے
 اور سی کرنے سے طرف فسق و فجور کے اور مذکر نے ظالموں کی اور باطل اور حرام چیزوں کی
 باز رکھنا چاہیے اور زنا چاہیے کہ روز قیامت کے یہی اعضا گواہی اور اعمال بد بدہ

میں
 سے

[illegible]

۱۰

یہودیوں کی عبادت میں
جو کچھ مذکور ہے اس کا
مطلب یہ ہے کہ

اور یاد رکھا اور سنو انہیں اس کا بہت دشوار درویش محنت اور شقت بڑی کا ہے لیکن اگر
شریف کسی شاعر نے جو کہ جس کے ہوتے تو اسان ہوتا ہے پہر جانتا چاہیے کہ منہدات دل کی
نیت نہیں ہر ساتھ تھوڑے قول یا فعل کے دل بگڑ جاتا ہے لیکن کتنے ایک اصول اس کے
کو بغیر ذکر کرنے کے ہرگز حاصل نہیں ہوتا ہے ذکر کرتا ہوں میں ایک انہن سے
قول اٹل ہو کر رو کر نے والا قوی عبادت اور سلوک اور تمام قسموں خیر کا اور باعث سب
انتوں اور برائیوں کا ہے اور وہی ہے کہ تمام عالم کو سچ میں ڈال دے اور ترک تو ہے اور تاخیر
تو ہے اور کاپی عبادت میں اور ترک کرنا عبادت کا اور مشغول کرنا دنیا میں اور طلب کرنا
دنیا کا اور جمع کرنا مال کا اور زیادتی حرص کی اور سختی دل کی اور فراموشی آخرت کی اور ترک
کرنا استہدایت کا یہ سب بسبب طول اٹل کے ہے اس لیے کہ جو کوئی طول اٹل میں پڑا
اور ترک کو فراموش کیا کیونکہ گناہ میں لڑکا یا جوان ہوں جب چاہوں گا تو یہ کر لوں گا
اور ترک دینا اور مال اور طلب اس کی کیونکہ کر وں میں شاید کہ عمر دراز ہو اور قوت کسب
کی نہ ہے یا بیمار ہوں میں اور محکومت اور لباس اور مکان وغیرہ سے چارہ نہیں ہے
یہ مال کام آویگا اور محتاج ہو جاؤں گا اور یہ بھی ہے کہ فریب شیطان کا اس کو آگے سے
اور دوسرے شے کے حاصل کرنا آخرت کا بھی صدقہ اور خیرات سے ہوتا ہے اور یہ اٹل کے
بابتہ نہیں آتا ہے اور غرت اور شرف دنیا کا بھی مال ہی سے ہے اور عمارت اور لباس
اور فکر معیشت اور اور اسباب دنیا کے ایسے حاصل کرنے چاہیے کہ ہمیشہ قائم رہیں پس
محتاج دفع طول اٹل کا یہ ہے کہ بندہ اپنی موت کو یاد کرے اور حال لوگوں کے دیکھے کہ نہیں
خیالات میں اٹل انکی آہو پی ہو اور ان سب چیزوں سے محروم جا کر عذاب میں پڑے
چینا۔ اسی سے حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو کوئی اپنی موت کو نہیں بارہر یاد کرے
درجہ شہیدوں کا پاؤں گا اور لباس سب سے ہے کہ باوجود ملاحظہ اور یاد کرنے موت کے
کوئی عمل بجا نہیں دے جو میں نہیں آتا ہے اور کوشش کرنی طاعت میں اور حاصل کرنا اور

آخرت کا بے رنج اور بے اختیار طہورین آتا ہے اور دوستی دنیا کی اور مال کی شخصیات کے
 باعث طول اہل کی ہر بالکل دل سے کل جاتی ہے اور بندہ مستعد ہوتے گا بتنا ہے ہر ہر ہر ہر
 چاہیے کہ یاد موت کی کئی طرح پر ہر ایک کو یہ غافل اہل دنیا کا اور میت غفلت سے ہر ہر ہر
 موت کو یاد کرے اور ڈرے لیکن آئے موت کے سے بسبب جذباتی کے دنیا سے
 اور لذتوں سے اور اہل اور اولاد سے مکر وہ رہنے موت کو یاد چاہیے کہ موت سے ہر ہر ہر
 ایسا یاد کرنا موت کا کچھ نفع نہیں دیتا بلکہ ور کرنا تو اللہ سے خدا پروردگار سے یاد کرنا
 کا توبہ کرنے والے کو ہر کس سبب سے توبہ اور تدارک و غفلت گزشتہ کے چستہ ہر ہر ہر
 اور یہ بہت نفع دیتا ہے اور مکر وہ رکھنا اسکا جلد ہی آئے موت کے تین مجزا نہیں ہوتا
 اس سبب سے کہ نیت اسکی بخیر ہر کس ایسا نہ کہ غیر تدارک کے دنیا سے ہر ہر ہر ہر
 مانند اہل دنیا اور اہل غفلت کے داخل بیج و عید حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ہو گا کہ فرمایا ہے آپ نے مَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ اَوْ تَسِيرَ يَادُكَرْنَا
 محبت خدا کا ہر موت کو واسطے اس کے کہ وصل محبوب کا بعد موت ہی کے ہوتا ہے اور یہ
 شخص ایک دم موت سے غافل نہیں ہوتا ہے اور دم بدم بیج آرزو و رون کی موت کے
 رہتا ہے اور یہ واسطے درجہ درجات یاد موت کا اور حقیقت یاد کرے موت کی اس طرح
 کہ فراغت تمام سے ہر ہر ہر ہر کہ وقت موت کا پوشیدہ ہے اور شاید کہ آج کل میں آج
 اور اکثر ہوا ہے کہ بہت لوگ یکایک مر گئے ہیں پس نہ چاہیے کہ بغیر حاصل کرنے تو شہ
 آخرت کے دنیا سے چلا جائوں اور بیج اعمال خلق کے بھی شامل کرے کہ کتنے شخص پیدا
 ہوئے ہیں اور اس کے سامنے سب گورین گئے ہیں اور اپنے ساتھ سوا کفن کے نہیں لے گئے
 ہیں اور دنیا اور اموال اپنے کہ ساتھ رنج اور محنت کے پیدا کیے تھے چھپے چھپ کر آخرت
 میں بیج پریشاں و حساب اور عذاب اس کے گرفتار ہوئے ہیں اور وہ مال کچھ
 ان کے کام نہیں آیا اور وارث اس کے ساتھ عیش اور خوشی کے بیج ان مالوں ان کے

اور یہ بہت نفع دیتا ہے اور مکر وہ رکھنا اسکا جلد ہی آئے موت کے تین مجزا نہیں ہوتا

تصرف کر رہے ہیں جب یہ اندیشہ بندے کے دل پر غالب آجگا تو البتہ طولِ دل سے باز رہیگا
 اصل دوسری اصلاح طلب کے لیے دفع کرنا حسد کا ہے کہ نفسہ طامعات اور سبب گناہوں کا
 اور باعثِ رنج و بغایدہ کا ہے ساتھ ترتبِ عذاب کے اس پر اور اندھا کرنے والا دل کا ہے
 اور حسد ہمیشہ محروم و نا امید ہے رسول علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ علما بسببِ حسد کے دوزخ
 میں جاویں گے اور یہ بھی فرمایا ہے کہ حسد نیکوں کو ایسا نابود کرتا ہے جیسے آگ لکڑیوں کو
 اور حدیثِ قدسی میں ہے کہ حسد دشمنِ میری نعمت کا ہے اور حسد ایسا برا ہے کہ خدا تعالیٰ
 حکم کیا ہے حسد کی شر سے پناہ مانگنے کا جیسا کہ فرمایا *وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ*
 اور معنی حسد کے طلبِ زوال کسی کی نعمت کا ہے اور حقیقت میں یہ رد کرنا قضاءِ الہی کا ہے
 بخود بابتِ خدا اور اسی لیے حسد کو دشمنِ خدا کی نعمت کا کہا ہے نیز حسد سے واجب ہے
 لیکن اگر ارادہ اور کی نعمت کے زوال کا نہوا اور اسکے شل کے حاصل ہونے کا اپنے
 لیے بھی ارادہ کرے تو وہ حسد نہیں ہے غیظہ ہے یعنی آزر و کرنی اور وضع نہیں ہے بلکہ
 اچھا ہے اگر کار دینی میں ہو اور ایسی ہی خواہش زوالِ نعمتِ ظالم یا تاسق کی کہ وہ آدہ
 ظلم و فسق کا ہو حسد نہیں ہے اور بروہ جائز ہے اور علاج دفعِ حسد کا یہ ہے کہ جانے کہ حسد
 دنیا میں ہمیشہ رنج و غم حسد میں بغایدہ قبلا اور آخرت میں بیعِ عذاب کے بتلا
 ہوگا اور اور علاج دور کرنا اسبابِ حسد کا ہے کہ تکبر اور عجب اور بغض اور محبتِ جاہ
 و مال کی ہر ماہر حسد کی کٹ جاوے اور یہ بھی ہے کہ جو کچھ کہ حسد حکم کرے برخلاف اسکے
 عمل میں لاوے اور اور اصل اصلاحِ دل کی دفع کرنا عجلت کا ہے کہ ڈالنے والی گناہوں
 میں اور خوفت کرنے والے مقصودوں کی ہے اور اس سے بہت آفتیں اٹھتی ہیں مانند
 اسکے کہ بندہ واسطے حاصل کرنے ایک مرتبہ کے کچھ خیر کرتا ہے اور اس میں مشقت اٹھاتا ہے تا جلدی
 وہ خیر حاصل ہووے اور حاصل ہونا ہر چیز کا موقوف ایک وقت پر ہے پس بسببِ عجلت
 اپنی کسنا امید ہو کر ترک اُس چیز کا اور طلب اُس مرتبہ کا کرتا ہے اور محروم رہتا ہے

۹۸

مَشُورَىٰ لِّلْمُتَكَبِّرِينَ اور مانند ان کے بہت انہیں ہیں تکبر کی بُرائی میں اور حدیث نبوی میں آیا ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ کبر یا یعنی بزرگی ذاتی چادر میری ہے اور عظمت لینے بزرگی صفاتی آثار میری ہے جسے ایک ہی چھینی مجھے انہیں سے داخل کر دینگا اُسکو جو دُش میں اُتے اور کیونکر ایسا ہو کہ ہمسری خدا سے تعالیٰ کی ہے اور تکبر ہے ہر کہ اپنے تئیں سب سے بالا اور زیادہ اور بہتر جانے اور اُس سے خوش ہو اور اور دُکو کمتر اپنے سے جانے اور نظر حقارت سے دیکھے اور مقدم ہونا اپنا سب کاموں میں سب پر دُکو تکبر اور اس سبب سے بات اچھی اور نصیحت کی نہ سنے اور آپ جو کچھ کہے اُسی کو حق جانے اور تھوڑی سی بات میں غصہ ہو جاوے اور تکبر اُس جگہ کو پہنچاتا ہے کہ تکبر کرنے والا دُگوں کو لائق اپنی خدمت کے نہیں جانتا جیسا کہ اکثر اہل دنیا ہر کسی سے بات بھی نہیں کرتے ہیں اور اپنی خدمت میں بھی نہیں رکھتے اور یہ بدترین صفات اور حجابِ اعظم ہے در بیان بندے کے اور خدا کے اور بندے کو سب نیکیوں اور اچھے اخلاقوں سے باز رکھتی ہے اور بناغہ بُرائی کے متخلق کر لی ہے اور تکبر کے درجے ہیں ایک تو تکبر خدا پر ہے کہ جیسے فرعون و فرود کر بندگی سے عار کر کے دعویٰ خدائی کا کیا اور دُوسرے تکبر رسول علیہ السلام پر کہ جیسے کفار قریش کہ انھوں نے متابعت اور تصدیق رسول سے تکبر کر کر منکر ہے اور تیشتر سے تکبر بندوں پر ہے اور یہ اگرچہ درجہ میں اول سے کمتر ہے لیکن وبالِ اسکا بھی بُرا ہے رسول علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ بہشت میں نہیں جانے کا وہ کہ جس کے دل میں براہِ ایک دانہ کے تکبر ہو اور اسبابِ تکبر کے متعدد ہیں ایک تو علم ہے کہ عالمِ لے عمل خود ہیں ہو کر سیکو مانند جانور و ان کے جانتا ہے اور سب سے تعظیم اور اپنی خدمت کی امید رکھتا ہے اور افعال اور اقوال اپنے سے سب پر احسان رکھتا ہے اور یہ اس سے ہے کہ علمِ دینی سیکھا نہیں ہے تا حقیقت کا رُاسِ پر کھٹا اور موجبِ توجہ کا ہو اور یاد اسے حاصل کرنے دنیا اور مال و جاہ کے سیکھا ہے کہ اس سبب سے اُس علم نے بھی اسکے حق میں

٢٠٠

زہر قاتل ہو کر اسکو ہلاکت دینی میں ڈالا ہے ایسے مالہ سے اور اسکی صحبت سے حذر کر کے
 ساتھ علماء و باعمل کے صحبت رکھنی چاہیے اور عالم کوتامل کرنا اسقدر میں کافی ہے کہ عالم کو
 اسکی تقصیر پر عذاب جاہل سے زیادہ ہوتا ہے حدیث میں آیا ہے **الْجَاهِلُ يُعَذِّبُ**
مَنْ تَرَكَهُ وَالْعَالِمُ مَسْبُوعٌ مَرَاتٍ اور سب تکبر کا زہر و عبادت ہے کہ زیادہ اور پارسا اور عابد تکبر سے
 کم ہے غالی ہیں اور پرائی جمل و پندار سے ہے کہ انہی پندار سے اپنے تئیں نجات پایا ہوا
 اور بہترین خلق کا اور اوروں کو ہلاکت میں پڑا ہوا چالے اور اگر اتفاقاً اسکے شانے
 دلے کو کچھ آفت پہنچے تو سکے کہ میرے لیے اُس پر یہ آفت آئی اور لاحق ہے نہیں جانتا
 کہ کسی پر سبب ایذا رسول علیہ السلام کے آفت نہیں پہنچی معنی عامہ میں کہیں لائق ہوں
 اور عابدان امور میں کئی قسم کے ہیں بعض ایسے ہیں کہ اگرچہ تکبر سے پاک نہیں ہیں لیکن ساتھ
 عبادتہ اور تکلف کے تواضع کرتے ہیں اور اوروں کو ساتھ زبان اور معاملہ کے بہتر چاہتے
 ہیں اور بعضے زبان سے کہتے ہیں اور معاملہ میں اعمال تکبر کے پیدا کرتے ہیں مانند تقدیم
 اپنے کے مجلس وغیرہ میں اور بعضے ساتھ زبان کے بھی اور اعمال کے بھی تکبر اپنا ظاہر کریں اور
 کہیں کہ ہم ایسی عبادت اور ایسا کام کرتے ہیں کون ہے کہ شل ہمارے ہو اور علاج تکبر کا یہ ہے
 کہ وعید کی حدیثوں میں تامل کرے اور تواضع کا پیشہ اختیار کرے اور جانے کہ جو کچھ خلق کو
 آفت و رنج پہنچتا ہے سبب خواست میرے کے ہے اور جانے کہ تھوڑے سے تکبر سے تمام
 اعمال میرے غلط ہونگے اور سبب تکبر کا نسب ہے کہ صاحب نسب عالی کے اور اولیاء زادے
 ایسے فخر میں رہتے ہیں کہ بھون کو شل خادم کے بلکہ غلام اپنا جانتے ہیں اور یہ نہیں جانتے
 کہ فاطمہ کو کہبت پیاری تھیں تمام خلق میں حضرت کے نزدیک فرمایا کہ تکیہ اس پر نہ کر کہ میں
 بیٹی رسول کی ہوں عمل کر عمل کرو اور فرمایا کُلُّ دَنَقٍ لِّیْ اَرْضِہٖ اَسَی تَعَالٰی نَعْمَ مَا یَا فَا ذَا
نَفَرْتُ الصُّوْرَ فَلَا اَنْسَابَ بَیْنَهُمْ یَوْمَئِذٍ وَلَا یَسْأَلُکَ لَوْ نَفَعَتْ مَوَارِثُہٗ
فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَارِثُہٗ فَاُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ خَسِرُوا اَنْفُسَہُمْ فِیْ جَوْنِہُمْ

۱۔ عالم کو اسکی تقصیر پر عذاب جاہل سے زیادہ ہوتا ہے حدیث میں آیا ہے
 ۲۔ اور سب تکبر کا زہر و عبادت ہے کہ زیادہ اور پارسا اور عابد تکبر سے
 ۳۔ کم ہے غالی ہیں اور پرائی جمل و پندار سے ہے کہ انہی پندار سے اپنے تئیں نجات پایا ہوا
 ۴۔ اور بہترین خلق کا اور اوروں کو ہلاکت میں پڑا ہوا چالے اور اگر اتفاقاً اسکے شانے
 ۵۔ دلے کو کچھ آفت پہنچے تو سکے کہ میرے لیے اُس پر یہ آفت آئی اور لاحق ہے نہیں جانتا
 ۶۔ کہ کسی پر سبب ایذا رسول علیہ السلام کے آفت نہیں پہنچی معنی عامہ میں کہیں لائق ہوں
 ۷۔ اور عابدان امور میں کئی قسم کے ہیں بعض ایسے ہیں کہ اگرچہ تکبر سے پاک نہیں ہیں لیکن ساتھ
 ۸۔ عبادتہ اور تکلف کے تواضع کرتے ہیں اور اوروں کو ساتھ زبان اور معاملہ کے بہتر چاہتے
 ۹۔ ہیں اور بعضے زبان سے کہتے ہیں اور معاملہ میں اعمال تکبر کے پیدا کرتے ہیں مانند تقدیم
 ۱۰۔ اپنے کے مجلس وغیرہ میں اور بعضے ساتھ زبان کے بھی اور اعمال کے بھی تکبر اپنا ظاہر کریں اور
 ۱۱۔ کہیں کہ ہم ایسی عبادت اور ایسا کام کرتے ہیں کون ہے کہ شل ہمارے ہو اور علاج تکبر کا یہ ہے
 ۱۲۔ کہ وعید کی حدیثوں میں تامل کرے اور تواضع کا پیشہ اختیار کرے اور جانے کہ جو کچھ خلق کو
 ۱۳۔ آفت و رنج پہنچتا ہے سبب خواست میرے کے ہے اور جانے کہ تھوڑے سے تکبر سے تمام
 ۱۴۔ اعمال میرے غلط ہونگے اور سبب تکبر کا نسب ہے کہ صاحب نسب عالی کے اور اولیاء زادے
 ۱۵۔ ایسے فخر میں رہتے ہیں کہ بھون کو شل خادم کے بلکہ غلام اپنا جانتے ہیں اور یہ نہیں جانتے
 ۱۶۔ کہ فاطمہ کو کہبت پیاری تھیں تمام خلق میں حضرت کے نزدیک فرمایا کہ تکیہ اس پر نہ کر کہ میں
 ۱۷۔ بیٹی رسول کی ہوں عمل کر عمل کرو اور فرمایا کُلُّ دَنَقٍ لِّیْ اَرْضِہٖ اَسَی تَعَالٰی نَعْمَ مَا یَا فَا ذَا
 ۱۸۔ نَفَرْتُ الصُّوْرَ فَلَا اَنْسَابَ بَیْنَهُمْ یَوْمَئِذٍ وَلَا یَسْأَلُکَ لَوْ نَفَعَتْ مَوَارِثُہٗ
 ۱۹۔ فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَارِثُہٗ فَاُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ خَسِرُوا اَنْفُسَہُمْ فِیْ جَوْنِہُمْ

خَالِدُ بْنُ أَرْوَانَ الرَّحْمَنُ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقِيكُمْ كَمَا تَبْكَرُ كَالْجَمَالِ أَوْ رَمَالِ أَوْ رِقَاتِ أَوْ رِ
 تَابِعِدَارِ أَوْ رَجَاكَ أَوْ رَغْلَامِ أَوْ رَمِيْدًا أَوْ رِقَابَتِ أَوْ رَانْدَانِكِ كَسِيْنِ بَوَيْحِكِ كَوْنِي أَسْكَوْزِيْكَ اِيْنِ
 نَحْتِ جَانَا بَوِيْاَنِ تِكِ كِيْطَرِبِ أَوْ رَحْنَشِ أَوْ رَوْدَمِ هِيْ سَاوَحْ كَسِبِ أَوْ رَحْنَقَتِ اِيْنِيْ كَسِ بَكْرِ أَوْ
 رَعَا فَرَكْرَتِيْ هِيْنِ أَوْ رِطْلَاجِ وَفَعِ بَكْرِ كَايِ هِيْ كَرْتَا لِكِرْسِ اِيْمِيْنِ كَرَحَا بَكْرِ كِيْ دَوْرَتِيْ هِيْ أَوْ رِ سَوِيْ
 كَرِ اَسْلَاقِ اَدَمِ كِيْ قَطْرَهِيْ كَايِ هِيْ اَوْ رِ دِيْا مِيْنِ مَتَاجِ سَبِ حِيْرُوْ كَايِ هِيْ اِگَرِ اِيْكَ رُوْنِيْ هِيْ مِيْنِ بَوِيْجِيْ هِيْ
 تَوْرِيْكَ هِيْ جَانَا هِيْ اَوْ رِ اِگَرِ اِيْكَ كَا شَا حِيْ سَايِ هِيْ تَوْرِيْ بَوِيْ دَا سِ مِيْمِ اِيْنِيْ كَسِ مَانِزِ هِيْ جَانَا هِيْ
 اَوْ رِ رِيْجِ مِيْنِ تَرْتَا هِيْ اَوْ رِ بَوِيْ دَا سِ مَوْتِ اَوْ رِ فَا اِيْكَ سَرِيْ هِيْ اِيْسِيْ شَخْصِ كَوْنِيْ كِيْ اَلَا نَقِ
 هِيْ اَوْ رِ يِيْ هِيْ هِيْ كَرِ جَوِ كِيْ بَكْرِ حَا سِيْ اِيْكَ خَلَا فِ عَمَلِ مِيْنِ لَادِ سِيْ اَوْ رِ مَالِ اَوْ رِ حَمَتِ اَوْ
 جَاهِ اَوْ رِ مَالِ اَوْ رِ عَامِ اَسْبَابِ بَكْرِ دِيْا وِيْ كَوْنِيْ جَانِيْ اَوْ رِ فَا نِيْ بَكْرِ كَرِ نَا نَهَا يَتِ مَتِ هِيْ
 اَوْ رِ عَمْدِ عِلَاجِ بَكْرِ كَايِ هِيْ كَرِ تَوَاضِعِ كَا پِيْشِ كِرْسِ كِيْ مَنَافَاتِ اَنْبِيَا اَوْ رِ اَوَلِيَا كِيْ سِيْ هِيْ رِ سَلِّ اَلَيْهِ السَّلَامُ
 نِيْ فَرِيَا كِيْ كَرِمِ قَوْسِ مِيْنِ اَوْ رِ شَرَفِ تَوَاضِعِ مِيْنِ اَوْ رِ تَوَكُّرِ اِيْمِيْنِ مِيْنِ هِيْ اَوْ رِ مَانِيْ سِيْ
 فَرِيَا كِيْ تَمِ مَانِلِ هِيْ اَوْ نَضْلِ عِبَادَتِ سِيْ اَوْ رِ وَهِ تَوَاضِعِ هِيْ اَوْ رِ تَوَاضِعِ يِيْ هِيْ كَرِ حَقِ كَوْنِيْ كِرْسِ
 اَلْجِيْهِيْ لُزْكَ اَوْ رِ جَانِلِ كِيْ اَوْ رِ اِيْسِيْ تِيْمِيْنِ سَبِ سِيْ حَقِيْرِ جَانِيْ مَكْرِيْ كَرِ اَهْلِ دِيْا كِيْ اِيْنِيْ لُغَمِيْنِ
 كِيْ قَدَرِ مِيْجَانِيْ اَوْ رِ عَمْدِ تَرِيْنِ مَطْلِقِ تَوَاضِعِ كَايِ هِيْ كَرِ رِ سَلِّ خُدَا اَلَيْهِ السَّلَامُ كِيْ سِيْرَتِ كِيْ سِيْرِيْ
 كِرْسِ اَوْ رِ يِيْ اِيْكَ حَدِيْثِ مِيْمَانِ كَايِ هِيْ اِگَرِ كَوْنِيْ عَمَلِ كِرْسِ اَبُو سَيِّدِ خَذَرِيْ رَوَا يَتِ كَرْتِيْ مِيْنِ
 كَرِ رِ سَلِّ اَلَيْهِ السَّلَامُ جَانُوْرِ كَوْنِيْ كَانَسِ دِيْسِيْ بَانْدَمِ دِيْتِيْ اَوْ رِ كَرِ كَوْنِيْ جَا رَتِيْ اَوْ رِ بَكْرِيْ كَوْنِيْ
 اَوْ رِ لُغَمِيْنِ كَانَسِيْ اَوْ رِ كِرْسِيْ كَوْنِيْ بَوِيْ دَا لِكَا تِيْ اَوْ رِ اِيْسِيْ خَادَمِ كِيْ سَاوَحْ كَانَا كَلَا تِيْ اَوْ
 جِيْبِ خَادَمِ مَانْدَمِ هِيْ جَانَا سِيْ مَتَمِدِ سِيْ پِيْسِيْ اَوْ رِ اِيْكَ مَدَدِ كِرْتِيْ اَوْ رِ بَانَارِ سِيْ جَوِ كِيْ خَرِيْدِيْ
 اَوْ رِ يِيْ جَادَرِيْنِ لِيْ اَتِيْ اَوْ رِ رَوِيْشِ اَوْ رِ فَوَكْرِ اَوْ رِ مِيْجِيْ بَرِيْ سِيْ سِيْ اِيْكَ اِيْكَ اِيْكَ
 اَوْ رِ صَا فَرَكْرَتِيْ اَوْ رِ اَزَادِ اَوْ رِ غَنَامِ اَوْ رِ سِيَا هِ وَ سِيْجِيْ مِيْنِ فَرَقِ نِيْ كِرْتِيْ اَوْ رِ كِرْسِيْ رَا بَدَلِ
 كِيْ اِيْكَ هِيْ رَكِيْشِيْ اَوْ رِ جَوِ عَا جَزِ دَنَا كِ اَبُو دِهِ اِيْكَ دَعْوَتِ كَرِ جَانَا لِيْ اَوْ رِ جَوِ كِيْ اَسْكَ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ مَنْ بَكَى لِحُبِّهِ بَكَى لِحُبِّهِ بَكَى لِحُبِّهِ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ مَنْ بَكَى لِحُبِّهِ بَكَى لِحُبِّهِ بَكَى لِحُبِّهِ

لانا اگرچہ تھوڑا ہوتا اسکو حقیر نہ جانتے اور رکھنا تارات کا صبح تک نہ رکھتے اور کھانا صبح کا شام کے
 لینے نہ رکھتے نیک نو بزرگ طبیعت تھے اور نیک محاش اور کشادہ رو اور کشادہ لب تھے بے غنا و
 عین شمع بے ترش رو اور متواضع تھے بے مذلت اور باہمت تھے بے سختی کے اور
 سخی تھے بے اسراف اور یہیم تھے سب پر نیک دل تھے اور ہمیشہ سزا گے کو جھکا سے
 ہوئے رکھتے اور کسی سے طمع اور توقع نہ رکھتے اتنے پس جو کوئی سعادت و جہانی چاہے
 اسکی پیروی کرے تمام ہوا تقویٰ نفس اور اعضا کا محلا پس جو کوئی اسکو عمل میں لاوے
 اسکو عبادت اور سلوک آسان ہووے اور پیاروے اور حاصل بیکراصل بڑی یہی
 کہ جانے کہ عبادت کے دو ٹکڑے ہیں آدھا لو کرنا بھلائیوں کا اور آدھا پرہیز کرنا گناہوں
 اور برائیوں سے ہر ایک اسکو تقویٰ کہتے ہیں اور یہ آدھا پرہیز کا افضل ہی آدھے کسب سے
 اسیلے کہ اگر پرہیز تمام ہو تو صاحب اسکا البتہ نجات پاویگا اگرچہ طاعت کمتر ہو بخلاف اسکے
 کہ طاعت اکثر کرے اور گناہوں سے پرہیز نہ کرے نجات نہیں پانے کا واسطے اسکے کہ
 اعمال ایک عمر کے ایک گناہ سے جہنم ہو جاتے ہیں اور رسول علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ
 مقابلہ میں ایک وانگ حق غیر کے بہشت سے باز رہیگا پس متقی اور نجات پانے والا
 آگ سے وہ ہر کہ دونوں ٹکڑے اسکو میسر ہوں والا نہ ہندے کو چاہیے کہ جانب پرہیز
 کی رعایت بہت کرے تا سلامتی حاصل ہو اگرچہ درجوں سے باز رہے اور یہ بھی ہے
 کہ واسطے سلامتی کے بلکہ واسطے حاصل ہونے عبادت کے بھی چار چیزیں بہت مفید ہیں انکو
 عمل میں لانا چاہیے کم غور دن و کم گفتن و کم با خلق بودن و باللہ التوفیق اور ایسی ہی
 فضول طعام اور لباس اور کلام اور فہم اور تمام فضولیوں سے بیکے تابعت حرام اور عذاب
 نمودن **فصل** بیچ بیان عوارض کے کہ مابعد و ساکب جو چاہیے کہ توفیق الہی سے مانع نہ
 ہر دلی مذکورہ سابقہ کو دور کر کے عبادت میں مشغول ہو تو عوارض درونی نفسانی اسکے
 پیش کر عبادت اور فراغ عبادت سے مانع آتے ہیں ایک انہیں سے مقابلہ نفس کا ساتھ

رزق کے ہر ایک سب چیزوں سے باز آیا میں اور زہد و تقویٰ بھی اختیار کیا میں نے
 لیکن قوت اور لباس و غیر ذلک سے جو کچھ کہ ضروری ہو کیا علاج کروں اور بدون کسب
 ملنے کے خلق سے کیونکر باتہ آوے پس علاج دفع اس طالبہ اسکے کا سوا توکل کرنے کے نہ تھا
 پر میری نہیں آسکتا اور تشویش نفس کی بغیر توکل تو ہی کے رنج نہیں ہوتی اور فراغ عبادت کا
 حاصل نہیں ہونا اور اسی سبب سے توکل واجب ہوا اور اسکے ترک میں ایک خطر عظیم ہے جس
 جو کوئی کہ توکل ہو گا جو کام کہ کر گا ساتھ قوت اور یقین پورے کے کر گا اور بسبب اعتماد
 اپنے کے خدا پر ساتھ ضامن ہونے رزق کے کسی ڈرانے والے سے اور وسوسہ قاتلے والے
 سے قسم آدمی اور شیطان نفس سے نہیں ڈر گا اور اسکے قول پر گفتات نہیں کر گا ورنہ
 اپنے سے باز نہیں رہے گا اور ساتھ فراغ دل کے عبادت اور سلوک میں مشغول رہے گا اور بالضرور
 مقصود دنیا اور آخرت کے حاصل ہونگے اور اسی لیے رسول علیہ السلام نے فرمایا ہر جس کو خوش
 آوے یہ کہ بزرگ لوگوں میں ہو ورنہ تو چاہیے کہ قوت اختیار کرے اور جس کو خوش آوے
 کہ قوی تر لوگوں میں ہو تو چاہیے کہ توکل کرے اور جس کو خوش آوے یہ کہ غنی تر لوگوں میں
 ہو تو چاہیے کہ ہو ساتھ اس چیز کے کہ خدا کے ہاتھ میں ہے زیادہ اعتماد کرنے والا اس چیز
 کہ اسکے ہاتھ میں ہے تمام بیش بیان فرمائی اور معنی توکل کے یہ ہیں کہ خدا کو کاز ساز اپنے کام کا اور
 خاص من صلاح کا جانکر شخص اپنے اعتماد و پس کرے اور جانے کہ جو کچھ خدا نے قسمت میں کیا ہے
 ہرگز قوت نہوگا اور حکم اللہ تعالیٰ کا بدلنے کا نہیں بندہ طلب کرے یا نہ کرے دنیا اور مال اور
 اسباب اور کسب سوائے بہانہ کے نہیں خدا سے تعالیٰ بے سبب بھی پہنچاتا ہے اور خدا سے توکل
 رزق کا ضامن ہوا ہے اسکی ضمانتی پر اعتماد و یقین واجب ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَعَلَى اللَّهِ
 تَوَكَّلُوا إِنَّكُمْ مُؤْمِنُونَ اور فرمایا دَمَائِنَ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا
 اور فرمایا وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ اور فرمایا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ
 الْمَتِينِ بلکہ قسم کھائی ہر کہ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ فَوَرَبِّ السَّمَاءِ

یعنی اور کسب
 و غیر ذلک
 سے جو کچھ کہ
 ضروری ہو
 کیا علاج
 کروں اور
 بدون کسب
 ملنے کے
 خلق سے
 کیونکر
 باتہ آوے
 پس علاج
 دفع اس
 طالبہ
 اسکے کا
 سوا توکل
 کرنے کے
 نہ تھا
 پر میری
 نہیں
 آسکتا
 اور تشویش
 نفس کی
 بغیر توکل
 تو ہی کے
 رنج نہیں
 ہوتی
 اور فراغ
 عبادت کا
 حاصل
 نہیں
 ہونا
 اور اسی
 سبب سے
 توکل
 واجب
 ہوا
 اور اسکے
 ترک میں
 ایک خطر
 عظیم ہے
 جس
 جو کوئی
 کہ توکل
 ہو گا
 جو کام
 کہ کر گا
 ساتھ
 قوت اور
 یقین
 پورے
 کے کر گا
 اور بسبب
 اعتماد
 اپنے کے
 خدا پر
 ساتھ
 ضامن
 ہونے
 رزق کے
 کسی
 ڈرانے
 والے سے
 اور
 وسوسہ
 قاتلے
 والے
 سے
 قسم
 آدمی
 اور
 شیطان
 نفس
 سے
 نہیں
 ڈر گا
 اور
 اسکے
 قول
 پر
 گفتات
 نہیں
 کر گا
 ورنہ
 اپنے
 سے
 باز
 نہیں
 رہے گا
 اور
 ساتھ
 فراغ
 دل کے
 عبادت
 اور
 سلوک
 میں
 مشغول
 رہے گا
 اور
 بالضرور
 مقصود
 دنیا
 اور
 آخرت
 کے
 حاصل
 ہونگے
 اور
 اسی
 لیے
 رسول
 علیہ
 السلام
 نے
 فرمایا
 ہر
 جس
 کو
 خوش
 آوے
 یہ
 کہ
 بزرگ
 لوگوں
 میں
 ہو
 ورنہ
 تو
 چاہیے
 کہ
 قوت
 اختیار
 کرے
 اور
 جس
 کو
 خوش
 آوے
 کہ
 قوی
 تر
 لوگوں
 میں
 ہو
 تو
 چاہیے
 کہ
 توکل
 کرے
 اور
 جس
 کو
 خوش
 آوے
 یہ
 کہ
 غنی
 تر
 لوگوں
 میں
 ہو
 تو
 چاہیے
 کہ
 ہو
 ساتھ
 اس
 چیز
 کے
 کہ
 خدا
 کے
 ہاتھ
 میں
 ہے
 زیادہ
 اعتماد
 کرنے
 والا
 اس
 چیز
 کہ
 اسکے
 ہاتھ
 میں
 ہے
 تمام
 بیش
 بیان
 فرمائی
 اور
 معنی
 توکل
 کے
 یہ
 ہیں
 کہ
 خدا
 کو
 کاز
 ساز
 اپنے
 کام
 کا
 اور
 خاص
 من
 صلاح
 کا
 جانکر
 شخص
 اپنے
 اعتماد
 و
 پس
 کرے
 اور
 جانے
 کہ
 جو
 کچھ
 خدا
 نے
 قسمت
 میں
 کیا
 ہے
 ہرگز
 قوت
 نہوگا
 اور
 حکم
 اللہ
 تعالیٰ
 کا
 بدلنے
 کا
 نہیں
 بندہ
 طلب
 کرے
 یا
 نہ
 کرے
 دنیا
 اور
 مال
 اور
 اسباب
 اور
 کسب
 سوائے
 بہانہ
 کے
 نہیں
 خدا
 سے
 تعالیٰ
 بے
 سبب
 بھی
 پہنچاتا
 ہے
 اور
 خدا
 سے
 توکل
 رزق
 کا
 ضامن
 ہوا
 ہے
 اسکی
 ضمانتی
 پر
 اعتماد
 و
 یقین
 واجب
 ہے
 فرمایا
 اللہ
 تعالیٰ
 نے
 وَعَلَى
 اللَّهِ
 تَوَكَّلُوا
 إِنَّكُمْ
 مُؤْمِنُونَ
 اور
 فرمایا
 دَمَائِنَ
 دَابَّةٍ
 فِي
 الْأَرْضِ
 عَلَى
 اللَّهِ
 رِزْقُهَا
 اور
 فرمایا
 وَتَوَكَّلْ
 عَلَى
 الْحَيِّ
 الَّذِي
 لَا
 يَمُوتُ
 اور
 فرمایا
 إِنَّ
 اللَّهَ
 هُوَ
 الرَّزَّاقُ
 ذُو
 الْقُوَّةِ
 الْمَتِينِ
 بلکہ
 قسم
 کھائی
 ہر
 کہ
 وَفِي
 السَّمَاءِ
 رِزْقُكُمْ
 وَمَا
 تُوعَدُونَ
 فَوَرَبِّ
 السَّمَاءِ

وَالْأَرْضُ بِأَنَّهُ حَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطَرُقُونَ۔ کہ چہ چاہنا چاہیے کہ رزق چار قسم
 پر ہوا ایک تو مقنن کہ قوت آدمی کا اور قیام بدن اسکے کا ساتھ اسکے بوضامن ہونا خدا کا رزق
 میں کہ ہر اسی قسم میں ہر پس توکل اس قسم میں بندہ پر واجب ہر ساتھ دلیل شرعی کے جیسا
 کہ گذرا اور ساتھ دلیل عقلی کے یہ کہ خدا سے تعالیٰ نے بندہ کو اپنی خدمت کا حکم کیا اور بندہ کو
 اس چیز سے کہ قیام اسکے جسم کا ہر چارہ نہیں ہر تاکہ خدمت میں مشغول ہو پس موجب قیام جسم کا خدا
 تعالیٰ پر ہو گا قسم دوسری رزق مقنن ہر کہ حق تعالیٰ نے ہر ایک کے لیے ساتھ ایک قدر اور
 وقت معین کے قسمت کیا ہر زیادہ اور کم اور تقدیم اور تاخیر اس میں راہ نہیں پالی حدیث میں
 ہر کہ رزق مقنن اور مغرور ہر نہ ساتھ تقویٰ متقیوں کے زیادہ ہوتا ہر نہ ساتھ تباہی تباہ
 کاروں کے کم ہوتا ہر اور تیسری قسم رزق مملوک ہر کہ حق تعالیٰ ہر بندہ کے کو موافق تقسیم
 اپنے کے مالک اسکا کرتا ہر قسم جو بھی رزق موعود ہر کہ خدا سے تعالیٰ نے متقی کے لیے
 بے رنج کسب اور باندہ اسکے کے وعدہ کیا ہر جیسا کہ فرمایا دَعْوَىٰ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا
 وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ اور توکل کے کسی
 درجے میں اول یہ کہ بندہ ساتھ وعدہ الہی کے مطمئن ہو اور صفت رزاقی کی سوائے
 خدا کے نہ جانے اور کسب و اسباب کو بھی خدا کی طرف سے جانکر اعتماد دل کا اُسپر نہ کرے
 اور اسکو سوائے سبب ظاہری کے نہ جانے اور اعتماد کرے کہ اگر کسب ظاہری نہ کر دنگا تو
 بھی رزق پونجی کی اور یہ درجہ مسلمانوں کا اور اوسنے درجہ توکل کا ہر اور ضروری
 ایمان کا دَعْوَىٰ اللَّهُ يَتَوَكَّلْ إِنَّ كُنْتُمْ مَعِيَ مِينًا حکم نکاہر اور درجہ تسلیم کا ہر کہ
 صاحب اسکا سوچنے والا اپنا اور احوال اپنے کا تمام امور میں اللہ تعالیٰ کو اور علم اسکے
 کو ہر اور کچھ تردد آگے اسکے نہیں رہتا ہر اور یہ درجہ اولیا کا ہر دَعْوَىٰ اللَّهُ فليتوكل
 المتوكلين کہ حکم نکاہر اور درجہ بغولض کلہر جیسا کہ آگے آویگا بیان اسکا پس معلوم ہوا
 کہ سبب مٹانی توکل کے نہیں ہر مٹانی جو ہر اعتماد دل کا ہر کسب و اسباب ہر اور

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

خیر خدا پر کہ جسکو شرک حقی کہتے ہیں لیکن جب کہ حالت اعتماد کی غالب آوے یا کوئی مرید
 کسب کرنے اسباب کے اپنے اعمال و احوال میں تصور دیکھ کر سبب کا کرے بیشک
 اسے درجات سے ہر بشر طبع قوت انسانی رکھتا ہو اور حالت فراخی اور تنگی میں یکساں
 وہ رطیم اور امید کسی سے نہ رکھتا ہو سچ و بجا پر کہ پیش آوے راضی اور صابر ہو کر ساتھ
 سلوک اور عبادت اور ذکر یا فراغت کے مشغول رہے اور اگر یہ حالت نہ رکھے تو کسب
 و اسباب دیت کرنا ساتھ توکل دلی کے افضل ہے اور ایسی ہی سبب کمال یا رباماندہ
 کے ترک کسب کار و امنین اور توکل کو جائز نہیں ہے یا زہد اس کار و سبب سے قطعاً
 کام واسے اسکے بر نہ آوے اور سنت الہی آپس گئی ہو مانند ترک کرنے کھانے کے ہاتھ سے
 بگھمان اسکے کھام از خود منہ میں چلا جاوے بلکہ اسکو جنون اور حماقت کہتے ہیں اور حق
 توکل کا لیے امور میں یہ ہر کر جانے کہ حق تعالیٰ نے ہاتھ کو اپنے پیدا کیا ہی اور خالق اور
 زراق سب کا وہی ہے یہ آلات ہیں کہ ہر کو اپنے فضل سے دیے ہیں اور اعتماد کرنے والا
 ہاتھ پر نہوے لیکن ہاتھ روکنا اس سبب سے کہ حال ہونا کام کا ساتھ اسکے قطعی نہو
 بلکہ ممکن ہو کہ بغیر اسکے بھی ہر انجام ہو مانند لینے نوشے کے سفر میں رہا ہی اگر چہ لینا اسکا بھی
 شافی توکل کے نہیں ہے جبکہ اعتماد خدا پر ہونہ نوشے پر بلکہ اٹھانا اسکا سبب اور سیرت سلف
 کی ہی پر ترک اسکا سبب غلبہ اعتماد کے درجہ کمال توکل کا ہی اور عیال دار کو ترک کرنا کسب
 جائز نہیں ہے مگر یہ کہ عیال اسکے راضی ہوں اور تنگی پر صابر ہوں اور ذخیرہ کرنا اسقدر کہ
 ایک سال کو کفایت کرے عیال کے لیے شافی توکل کے نہیں اور اپنے نفس کے لیے چاہیں
 کا ذخیرہ کرنا زیادہ اس سے دونوں صورتوں میں نکالنے والا توکل سے ہی
 لیکن ساتھ ضرورت وقت کے اتھا کرنا اور ترک ذخیرہ کا کرنا اولیٰ اور افضل ہے
 مگر کمال کہ بغیر ذخیرہ کے مطمئن نہو اسکو ذخیرہ کرنا اسقدر واسطے خاطر جمع اور فراخ بخت
 اسکے اعضا پر اور ایسی ہی رکھنا اشیا رضوی کا کہ ہر روز کام میں آوین اور علاج

بیماری کو اور دو کر کے منہ بکھیر کر (نہال دایرین) کے گھیرنے پر جبکہ ان کو بھی خدا پرست لیکن ترک
 زمانہ میں کادور پہ کمال ترقی کا ہوا اور پھر شہر رکھنا بیماری کا غیر طیب سے اور مہر پانا رہتا تھا
 ترک کرنا گناہ شکوہ کا شہر تو کمال کی ترقی اور انکسار علمائے کرام کو اس سے زہد اور توحید کے رہنما
 نہیں آتا۔ یہاں تہذیب کا پہلے انداز تو یہ تین تہذیبیں ہیں ایک تو یہ کہ لا ایل الا اللہ
 کے اور دوسری تہذیب اور یہ درجہ شافعیان کا دوسرے یہ کہ اول میں ہی تہذیب اور
 دوسری درجہ سلمانہ کی تہذیب ہے کہ اس سے پہلے تہذیب دین دیکھ کر تمام موجودات ایک ہی ہیں
 جو کچھ کہہ سکتا ہے اور گدڑ تا ہر سب ایک جگہ سے ہر فاعل اور مفعول سوائے ایک کے کوئی نہیں ہے
 اور یہ درجہ مانعون کا ہر مسئلہ عارضہ دوسرے عارضہ نفسانی سے خطر انجام کا ہون کا پوشیدہ ہے
 اور نفس میں سب سے بہت تشویشیں ہیں تباہی علاج اس کا نفویض اور کا حق تعالیٰ کو ہر تار و پود کو کسکین
 ہوا اور وہ واجب ہر اس سبب سے کہ بندے کو خیر و شر اور آئندہ کے معلوم نہیں اور بہت شر
 صورت خیر میں اور زیان صورت نفس میں معلوم ہوتی ہے پس ہر کوئی ایک چیز کو نیک جان کر دراز
 اسکی ہوا اور بچا لائے اور حقیقت میں وہ بری اور سبب ہلاکت بندے کی ہوا اور جب بندے سے
 سارے کام اپنے خدا کو سپرد کیے تو تمام تشویشیں اور رنج سے خلاصی پائی اسلئے کہ وہ تعالیٰ حکیم ہے
 اور صحت بندے کی اس سے بہتر جاننا ہے اور خیر اور شر اور ماضی اور مستقبل کے آگے نہایت جہیز
 کہ خیر اور اصلاح بندے کی ہوگی وہی کرے گا اور جب نفویض کی اس کام اور مقصود میں ہر اصلاح
 خدا کا قطعاً بندے کو معلوم ہو مانع و مانع اور مباحات کے کہ انہیں قطعی حکم نہ کرے بلکہ سب
 استثنا اور شرط خیر و صلاح کے مقید کرے اسلئے کہ اس کے ذمہ میں طمع بری اور ممنوع ہے اور ہر جگہ
 نفسانی یقینی معلوم ہو مانع و کفر اور بدعت اور گناہوں اور عذاب اور دوزخ کے نہ طلب کرنا اور بچنا
 اس سے واجب ہوا اور سب لوگ اس سے خود بخود نفرت رکھتے ہیں اور عقلانی یقینی معلوم ہو مانع
 ایمان اور سنت اور طاعت اور بدعت اور گناہ کے بیشک طلب اور کرنا انکا واجب اور حسن ہے
 اور کسی طرح جگہ خطر کی نہیں ہے اور ان دونوں قسموں میں نفویض روا نہیں ہے اور خدا نفویض

کی طبع ہو اور وہ دو قسم پر ہے ایک تو بیچ معنی رجا کے ہو اور وہ طلب کرنا اس چیز کا
ہو کہ اس میں خضر ہو اور یہ محمود ہے جیسا کہ خدا نے تعالٰی نے تعالٰیٰ پر ایم علیہ السلام سے خبر دی
ظہم ان یغفر لی خطیاتی دوسری طبع بڑی ہو اور وہ ساکن ہونا دل کا ہر ساتھ
ایک منفعت کیے کہ اس میں شک ہو اور طلب کرنا ایک چیز کا بطریق قطع کے ہو اور اس کے
حق میں فرمایا ہے علیہ السلام نے کہ پرہیز کرو مع سے کہ وہ فقیر حاضر ہو اور علاج حاصل ہو
تغویض فرماد کر نا خضر انجام امور کا اور اسکان ہلاک اور فساد ان کے کا اور باخبر ہونا اپنا
خطر میں نہ پڑنے سے اور یاد کرنا مذہب ہوسنے اور نہ ہونے کا اور پوچھنے اور نہ
پوچھنے کا انکو اور عدم یقین بیچ صلاح اور فساد انکی کے بیچ حق اپنے کے ہر پس جنہر یہ
اندیشہ غالب ہونگے تا چار سبب امور اپنے اسد تعالٰیٰ کو سپرد کر دیگا اور طلب کسی
چیز کی نہیں کریگا مگر بشرط خیر اور صلاح کے اور جانے کہ جو کچھ خدا کرے گا عین حکمت اور خیر
ہوگی اور اس کے کیے پر صابر اور نہ مضمی رہے اگرچہ ناموافق اسکی طبیعت کے ہو مسئلہ
بما رضتہ سطر خطہ وارد ہونے قضا کا ہر نفس اس کے وارد ہونے سے خوف و تشویش میں
رہتا ہے علاج اس کے دفع کا راضی ہونا ساتھ قضا کے اتنی کہے ہر ایسے کہ اگر راضی
ہوگا فراجع عبارت میں محل نہیں ہوگا اور ہمیشہ غم و فکر میں رہے گا کیونکہ ایسا ہونا
اور ایسا نہ ہونا اور ہونے کے شک و دھوکہ اور قیمت اور حکم خدا پر اس سے صادر ہو اور
وہ جب بلاکت کا ہر حدیث قدسی میں آیا ہو میں کہ یصاوت علی بلائی دلم یسکھ علی نعم
و لکم مرض یقضائی فلیطلب سہا باسویائی جموع کو اس وعید پر مائل کرنا چاہیے
کہ کیا شدید ہو اور سوائے راضی ہونے کے قضا پر چار نہیں اور اس کے فضائل میں چین
اور احوال صحابہ کے بہت آئے ہیں اور اس سے زیادہ کیا فضیلت ہوگی کہ موجب
رضائے خدا ہی جیسا کہ فرمایا جنی اللہ عنہم وہ صواعقہ اور مراد رضا سے ترک کرنا
ہو اور وہ عضو یہ ہو کہ جسے قضا کے ہوے خدا کو ادا ملے اور اصلاح جانے اور

اور مصیبتیں قہر و درد اور مرض و موت غولیش و بار و بارش و تباہی و رشتہ طل و اقصاء تک نہ آوے عبادت کرنے اور عجب جتنی کرے اور پائندہ آئندہ تہذیب اور ذہنی و جسمانی
بین اور ہر ایک کے لیے عین سے عذاب طل و بارش کا ہرگز نہ پارتا۔ یہ عجب کیا عجب ہوا
ما یا ان سدرت رہے اور عبادت میں مشغول ہو کر نہ تھکے نہ اور مزہ و تلافی کے پیش
ہوتا اور غیر دنیا اور آخرت کی ساتھ مبر کرے کہ وہ عین گنی ہر ایک کو عیب ہونا و شون
جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ اَصْدِرَاتِ السَّاقِبَةِ السَّعِيدَةِ وہ اور طلب
ہونا جیسا کہ فرمایا تمت کلمۃ ذیك المحسن علی بنی اسرائیل بما صبروا
وہ اور رفقہ و اور مشوا ہونا جیسا کہ فرمایا جَعَلْنَا هِمَّ اِيْمَةٍ يَهُودٍ دَنَ بَا مَّا نَالُوا صَبْرًا
وہ اور تعریف کرنا حق کا ہر کہ فرمایا اَنَا وَجَدْنَا هُ صَابِرًا نَغْنِمُ الْعِبَادَةَ اَدَابُ
وہ اور بشارت ہر کہ فرمایا وَلَنَشِيرَ الصَّابِرِيْنَ اور اور محنت دہانے تہا کی ہر کہ
فرمایا اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الصَّابِرِيْنَ اور اور سہا و رجات بندہ کا ہر کہ فرمایا اُولٰٓئِكَ يَجْزِيْ اللّٰهُ
وہ اور کرامت اور اور کرامت اور تحبہ ہر کہ فرمایا سَلَامٌ عَلٰٓیْکُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ
اور اور پانا ثواب بے نہایت کا ہر کہ فرمایا اِنَّمَا اُوْفِی الصَّابِرِيْنَ اَجْرًا مُّغْنِیًا
کیس کی بخش کرنی ایسی نصرت شریف کی حاصل کرنے میں بہت ضروری اور نعمت جانی جانی
اور اور مہر سے روکنا نفس کا ہر خیر کرنے سے اور جزیع ذکر کرنا عجز اپنے کا ہر خیر سے اور ارادہ
تخاصی کا ہر بطریق قطع اور حکم کے پس مجتہد ترک کرنا اس بات کا ہر اور طلاع حاصل کرنے اور
آسان کرنے جبر کا تامل کرنا اس میں ہر کہ جو کچھ مقدر ہر جزیع سے بدلتے کا نہیں اور نہ کم
زیادہ ہوگا اور نہ مقدم و مؤخر ہوگا اور ثواب مہر کا مفت تلف ہوگا پھر جان کہ جس جزیع ہر
ایک کو جس جزیع پر استقامت طاعت کے دوسرے جبر کرنے گناہوں سے جزیع ہر جزیع
دنیا سے یعنی جو کہ حاجت سے زیادہ ہو جزیع مہر اور تحقیق اور مستحسن و غنی اور غنی
کیس جو کوئی ان سکو بالا و عبادت میں مستقیم ہوگا اور گناہوں سے

اس میں رہیگا اور بل سے دنیا اور عذاب آخرت سے رہائی پاویگا اور رحمت سالتواب
 ملےگا اور جو کوئی جبرع نزع کرے گا ان سب نعمتوں سے محروم ہوگا اور عبادت نہیں کر سکیگا
 اور اگر کچھ کرے گا تو سبب بے مہرے کے گناہوں سے جاتا رہے گا تمام ہوا بیان چاروں
 عوارض نفسانی کا دفع کرنے والا انکار فرماتے ہو گئے ہیں اور راضیوں اور صابرین سے
 ہوگا اور راحت دنیا اور ثواب آخرت کا اور خیر دنیا اور آخرت کی حاصل ہوگی اور
 اوپر طریقہ سلوک اور عبادت اور فکر و فکر کے کہ موجب مساوت فائزین ہی ہو چکے والے اور
 مستقیم ہوگا اور بیان حقیقت نفس کی بھی پہچانی لازم ذکر اور وقت اور حال کے ہر اور یہی ہے
 کہ اسکی معرفت کو سبب معرفت حق کا کہ ہر علمانی چنانچہ شہور ہے معرفت نفس
 فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهٗ اور اعلیٰ ہے کہ مراد نفس سے یہاں روح انسانی ہو گیا کہ قرآن میں ہے
 تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا اعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ اور معنی لغوی نفس کے ساتھ خرم نامہ
 ذات کے بھی ہیں اور اسی کو قلب بھی کہتے ہیں اور وہ لطیفہ ربانیہ روحانیہ ہے کہ حقیقت
 انسانی متصف ساتھ حیات اور ادراک اور علم اور عرفان کے ہے اور مخاطب اور مطالبہ کیا
 گیا اور عذاب کیا گیا اور ثواب دیا گیا بھی وہ ہے اور سلوک کرنا اس کے گنہگار موقوف اور صفائی
 باطن کے ہے کہ بغیر اس کے ممکن نہیں ہے اور اگر کوئی بیان بھی کرے تو عوام کی سمجھ میں نہیں آتا
 بلکہ سبب فتنہ کا ہوتا ہے اور اسلئے شرع میں ظاہر کرنا اسکی کیفیت کا منع آیا ہے اور توہین اسکی
 سوائے امر ربی کے زیادہ نہیں آئی لیکن اس قدر ظاہر ہے کہ تعلق اسکا ساتھ قلب منوہی
 کہ تکرار گوشت کا ہے مقرر ہو مانند تعلق صفت کے ساتھ موصوف کے کہ پاک حیثیت ہے
 پس نہ کہ گوشت کا گو یا کہ جگہ اور سواری اس قلب کی ہے اور جہان کہیں کہ شرع میں مذکور
 قلب کا آیا ہے مراد وہی لطیفہ ہے اگرچہ ظاہر میں نہ کہ اس کثر الجملہ بھی ہو کہ فی الایا اور سب
 اہل حق کے نزدیک روح محدث اور مخلوق ہے مگر یہ کہ اسکو فنا نہیں ہے کہ فی التہید والرسالة
 القشیرتہ اور اصول متار میں آیا ہے کہ نفس جسم کثیف ہے اور روح نہیں جسم لطیف ہے اور عقل اس میں

۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

جو ہر اورانی ہو اللہ اعلم شاید کہ مراد نفس سے یہاں وہی مصطلح عارفون کا ہو کہ روح
 حوالی کو کہتے ہیں اور مراد ایک جزو لطیف ہے کہ بسبب اختلاف اعضا و جوارح کے قلب صغیر سے
 شکر و مانع میں جگہ پکڑتا ہے اور وہاں سے براہ رگون کے تمام بدن میں پھیل کر ہر ایک اعضا
 اور حواس کو قوت اور حركت بخشتا ہے اور باعث لتون اور شہوتوں کا بھی ہے اور حیوان
 میں بھی ہوتا ہے اور بموجب حدیثوں نبویہ اور قول اکثر علماء اور عارفون کے نفس غیر روح کے ہے
 جیسا کہ مشہور ہے اور ساری برائیاں منسوب اسکی طرت ہیں یہاں کہ تفصیل درایون کی
 اور علاج انکا مذکور ہوا واسطے پاک کرنے اسی نفس کے ہوتا کہ مطمئن ہو کر تابع اور زیر دست قلب کا
 ہووے وباللہ التوفیق فصل بیج بیان خوف ورجائے جب سالک اور عابد سے معاف
 اور عوارض نہ ہو رہے کہ ساتھ ذوق اور شرافت کے عبادت کا مستعد ہو لیکن جب تک
 کہ باعث خوف ورجا کا شامل حال ایک نہ لگا عبادت میں سرگرم اور خست نہوگا اور واجب ہونا
 خوف کا اس سبب سے ہے کہ بے غلہ خوف خدا کے بندہ گناہوں سے باز نہیں رہتا، اور
 اور جو عبادت کرتا ہے خالی غیب سے یمن ہوتی اور غیب نابود کرنے والا اعمال کا ہی پس
 چاہیے کہ بندہ ہمیشہ اندیشہ قہر اور عدل خدا کا دل پر غالب کرے بیچ بجالانے حکم اور بچنے ذہنی
 اور نہ کرنے حرام اور فضول چیزوں کے پڑھ رہے اور نفس کو سرزنش اور تنہید اور یہ وہی
 دوزخ اور عذاب الہی کی کرتا رہے اور غیب میں نہ پڑے بلکہ شکر اللہ تعالیٰ کی توفیق دینے کا
 بجالا دے کہ مجھے طاعت کرائی اور ایسا ہی واجب ہونا رجا یعنی امید کا پس اس سبب سے ہے
 کہ آسان کرنے والی رحمت و طاعت کی سوائے امید نجات اور ثواب اور قرب الہی کے نہیں ہوگی
 اسلئے کہ نفس و شیطان مانع عبادت اور ثواب کا ہے اور وعدہ گاہ ثواب کی پوشیدہ ہے پس
 اگر امید رحمت اور وعدہ الہی کی نہ تو تحمل طرح بطح کی مشقتوں کا بندہ سے دشوار ہو اور جبکہ
 بہشت اور وہاں کی نعمتیں جسم حور اور قصور و طعام اور شراب اور لباس اور مکان اور لذت
 دیدار الہی کی آخرت میں اور مانند آنکے سے تمام وعدہ اللہ تعالیٰ کے بدلے میں ایمان اور

تعب و مشقت اور عبادت سے
 باز نہ رہے

اور فرمایا کتب میں تم پر علیٰ نفسہ الرحمۃ اور فرمایا سر حمتی وسیعت کلی شی
اور فرمایا دھوا کر ختم اگر اچھین اے اللہ بالاناس سر و کف میں شیعہ
یعنی عبادی اے انا الغفور الرحیم و اے عذاب الیٰ هو العذاب الالیم
اور فرمایا ولا یضیع اجر عمل عامر من ذلک الا ان یتطاع اور مانندہ کے
بہت آئین ہیں اور اور علاج یہ ہے کہ تامل کرے افعال الہی میں کہ اپنے بندوں
ساختہ کیے ہیں ابلیس کو ایک نافرمانی سے مردود و ملعون ہو گیا اور آدم صفا اللہ کو
بسیب ایک نعرش کے بہشت سے نکال دیا اور ایسی ہی احوال بنیا اور اولیا کے ہیں
بسیب تھوڑے فام کے کارخانہ انکا الٹ پلٹ ہو گیا یا اعتبار اور سرزنش ان پر پڑی ہے
پس کیا حال ہوا و نہ کارگزار ہوں میں آلودہ ہوا اور ایسے ہی ایک ساعت میں بسیب
ایک قول یا فعل کے کفر تیری عمر کا اوگناہ ساری عمر کے بخشہ دیے اور انہی رحمت میں
و نہانیک لیا ماننا باہر بن فرعون کے کہ ایک دم میں بسیب کہنے آسمان بات کے بخشے گئے
پس کیا بنوخیل و رحمت اسکی ساتھ بندوں مومن اور فرمان برداروں کے حدیث مشور
میں آیا بزرگ خدا کے تعالیٰ کی تجویز تھیں میں ایک انہیں سے درمیان آدمیوں اور خون
اور چاندون کے قتل کی ہمارے نائنوین واسطے رحمت کر لے بندوں کے بیچ قیامت کے
فخیر کی ہیں اخیر بہشت تک فرمایا اور اور علاج یہ ہے کہ یاد کرے وعدہ اور عید کو کہ
کیا ہو حق تعالیٰ نے تمہارے اور اور قیامت اور بہشت اور دوزخ اور جہنم لینے
توفیق دیا اور چھین لینے ایمان اور معرفت سے اور یاد کرے شدت جان کنہ
کی کہ روح کو مانند کائناتے ہوسندہ کے ہر گز سے کاسینے شدت اس کے رنج کا کون تحمل
ہوگا اور دیکھو غزائیل کو بہشت نامک صورت میں سیاہ گندہ دین اور قبر کے
غزائیل نہاے کو دوزخ کی اور یاد کرے احوال ہونے قیامت کے کہ لیلیان دھر کی اور
سکھا دیگی اور سوال کر نیلے منکر و مکبر اور عذاب کر نیلے انکو اگر جواب باہواب نہ دیے اور

کامیابی کے ساتھ اور بچو قبر میں اور یاد کرے ہول فحشہ صبر کا اور ہول قیامت کے کہ
 عمل نیک اور گناہ پیش ہونگے اور تو لینکے اُنکو اور لینکے نام اعمال بائیں ہاتھ
 میں اور رسوا ہونگے آگے سب خلق کے اور خوف ہے جواب حقوق بندوں کا کہ واسطہ
 ایک دانگ کے بہشت میں جانا میسر نہیں ہوگا اور گزرتے کا پل صراط پر اور یاد کرے
 عذاب ذوق کا طرح بطرح کی سختیوں سے ہوگا کہ تفصیل اسکی انتہا نہیں گتہ لیکن مومن
 مطیع اور متقی کو یہ سب آسان ہوگا جان اُسی آسانی سے مانند قطرے کے مشک سے عمل آویں
 اور ملک الموت بصورت حسین آگے آئے اور بشارت بہشت کی دیوینگے اور چھینا قبر کا
 انکے لیے مانند گے گانے مان کے بچے کو ہوگا اور گورین ساتھ نعمتوں اور راحت کے
 رہیگا اور ہول فحشہ صبر اور ہول قیامت اور عذاب اور سوائی کے سے محفوظ ہو کر
 مانند بجلی کے پل صراط پر سے گزر کر بہشت میں داخل ہوگا اور دہان کی نعمتوں اور عذاب
 الہی کو پہنچیکا پس جو کوئی یہ علاج کرے اور باتوں مذکورہ کے حامل پر ہیشگی کرے اُسکو
 خوف درجا حاصل ہوگا اور دونوں برابر رہینگے اور یہ برابری ہر حال میں ہووے یا ایک
 وقت میں خوف غالب ہو اور ایک وقت میں رجا غالب ہو اور یہ دوسری آسان ہو اور گورین
 کو ہوتی ہو اور حالت اول دشوار ہوتی ہو مگر جبکہ خدا چاہے نصیب کرے اور یہ بھی کہا ہے علمائے
 کہ بندہ تندرست و قوی کو خوف غالب رکھنا چاہیے اور دُکھی و ضعیف کو خصوصاً وقت حاضر ہونے موت
 کے رجا غالب کہنی چاہیے کہ اولیٰ ترہ حدیث قدسی میں آیا ہے کہ اَنَا عِنْدَ قُتُبِ عَبْدِ مَنَی
 اخیر حدیث تک فرمایا اور حقیقت رجا کی آرزو کرنی محل و موقع پر ہو مانند اسکے کہ بندہ مومن مطیع
 کوشش کرنے والا جاوت میں حق تعالیٰ سے قبول ہونے طاعت کی اور مغفرت اور ثواب اپنے کی
 آرزو کرے اور امید رکھے اور یہ خوب و عدل ہو اور اگر بندہ کافر یا گنہگار ہو یا گنہگار ہو یا نادار
 لذتوں اُسکی میں امید رکھے عفو اور محنت نہ رجا چاہی کہ حدیث میں آیا ہے اور یہ آرزو ظلم اور ستم
 کہ آرزو رکھنے والے کو ہلاکت میں ڈال دیتا ہے اُسکی ایسی ہو کہ ایک شخص کچھ بوسے میں اور

۲
 چھینا قبر کا

۳
 چھینا قبر کا

وقت نحر ریزی کے چین میں گزارا ہے اور وقت کھٹنے کھٹتی کے حامل ہوئے محاصل کی امید کرے
 اور حقیقت خوف کی ہر اس گئی جو کہ سبب علم اور سرفرت مغفرت دنیا اور آخرت کے اور تمہاری اور
 یہ نیازی اور لا ابائی تمام خدا کی بند سے کئے دل زیت پیدا ہووے اور شر و اسکا یہ جو کہ دل کے
 دنیا کی بغیروں سے سرد اور شخص کرے اور گناہوں اور لذتوں سے باز رہے اس پر جو کوئی
 باتیں خوف کی زبان پر لاوے اور انکھوں سے رووے اور بت افسوس و حسرت ظاہر کرے
 و لیکن جو بے رہنے سے شغلوں دنیا اور ایسا بے سکے میں لوگناہوں اور لذتوں سے باز رہے
 تو خوف رکھنے والا نہیں ہوگا یہ بھی دوسرے نفسانیوں سے ہر فصل پنج مقدمات عبادت
 جو کہ فضل اتنی سے بند سے عابد سے موانع عبادت کے اور عارضے عبادت کے دور ہووے
 اور باعث خوف و بچانے اسکو مستعد کرے عبادت باذریعت پر مشغول کیا تو اسکو چاہیے کہ اپنی
 عبادت کو فاسد کرنے والی اور باطل کرنے والی اور نابود کرنے والی چیز دن سے بچاوے تاریخ
 یہ غامدہ ہو اور اجر عبادت سے محروم نہ رہے پس جائے کہ ایک مقدمات عبادت سے رہا ہو
 کہ پرہیز کرنا اس سے واجب ہو اس جہت سے کہ عبادت ریائی مقبول نہیں ہوئی ہو اور بے عمل
 ہو جب کہ نہیں ہوئی جس تعالیٰ نے فرمایا ہر نفس کا ان یوجوا لبقاۃ ربہ فلیعمل عملا صالحا
 یعنی دیکھو کہ بچاؤ دیکھو کہ احسن اور حدیث قدسی میں آیا ہو کہ فرمایا خدا تعالیٰ
 میں غنی تر غنیوں کا ہوں لیکن سے جو کوئی کسی عمل میں میرے غیر کو شریک کرے حصہ میرا اسکو
 یہ ہے کہ قبول نہ کروں میں مگر جو کچھ خاص میرے لیے ہو اخیر حدیث تک فرمایا اور یارین
 خطرے اور حضرت ہیں حدیث میں آیا ہو کہ روز قیامت کے رہا کار کہ کھینکے اسے کافر و فاسق
 ہوگا راعی زبان کار کو شش تیری باطل ہوئی اور تیرا برابر او گیا آج تیرے لیے کچھ نہیں ہے
 طلب کرا چراغ شخص سے کہ عمل اس کے لیے کیا تو نے اخیر حدیث تک فرمایا اور یہ بھی مشغول ہو کہ یہ
 اسرمانے خلاق کے بلکہ سنادی سے ہوگا کب سنبھلے اور یہاں کار کو رسوائی سب ظلمات میں
 ہووے گی اور یہ بھی آیا ہو کہ رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ بہشت نے مجھے کہا کہ میں حرام ہوں

مقدمات عبادت
 جو کہ فضل اتنی سے بند سے عابد سے موانع عبادت کے اور عارضے عبادت کے دور ہووے
 اور باعث خوف و بچانے اسکو مستعد کرے عبادت باذریعت پر مشغول کیا تو اسکو چاہیے کہ اپنی
 عبادت کو فاسد کرنے والی اور باطل کرنے والی اور نابود کرنے والی چیز دن سے بچاوے تاریخ
 یہ غامدہ ہو اور اجر عبادت سے محروم نہ رہے پس جائے کہ ایک مقدمات عبادت سے رہا ہو
 کہ پرہیز کرنا اس سے واجب ہو اس جہت سے کہ عبادت ریائی مقبول نہیں ہوئی ہو اور بے عمل
 ہو جب کہ نہیں ہوئی جس تعالیٰ نے فرمایا ہر نفس کا ان یوجوا لبقاۃ ربہ فلیعمل عملا صالحا
 یعنی دیکھو کہ بچاؤ دیکھو کہ احسن اور حدیث قدسی میں آیا ہو کہ فرمایا خدا تعالیٰ
 میں غنی تر غنیوں کا ہوں لیکن سے جو کوئی کسی عمل میں میرے غیر کو شریک کرے حصہ میرا اسکو
 یہ ہے کہ قبول نہ کروں میں مگر جو کچھ خاص میرے لیے ہو اخیر حدیث تک فرمایا اور یارین
 خطرے اور حضرت ہیں حدیث میں آیا ہو کہ روز قیامت کے رہا کار کہ کھینکے اسے کافر و فاسق
 ہوگا راعی زبان کار کو شش تیری باطل ہوئی اور تیرا برابر او گیا آج تیرے لیے کچھ نہیں ہے
 طلب کرا چراغ شخص سے کہ عمل اس کے لیے کیا تو نے اخیر حدیث تک فرمایا اور یہ بھی مشغول ہو کہ یہ
 اسرمانے خلاق کے بلکہ سنادی سے ہوگا کب سنبھلے اور یہاں کار کو رسوائی سب ظلمات میں
 ہووے گی اور یہ بھی آیا ہو کہ رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ بہشت نے مجھے کہا کہ میں حرام ہوں

بخیل اور ریاکار پر اور یہ بھی حدیث میں آیا ہے کہ قرآن پڑھنے والے اور سخی اور شہید
 ریاکار کو میدانِ قیامت میں بلاؤنگے اور ریاکار اپنے اعمال اپنے چاہیگے اور کہیگا کہ خدا کے
 لیے اعمال کیے ہیں میں نے حق تعالیٰ اور ملائکہ کہینگے کہ جھوٹ کہا تمہنے بلکہ مقصود تمہارا تھا
 کہ لوگ کہیں کہ فلاں قرآن پڑھنے والا اور فلاں سخی اور فلاں بدلیہ اور شجاع ہی سو کہا گیا اور
 غرض تمہاری حاصل ہوئی پھر حکم ہوگا کہ منہ کے بل و فرخ میں نصیبت کر لیا جاؤ اور یہ حدیث
 دراز ہے کہ اسمین حکم اسکا ذکر کیا اخیر میں اُسکے فرمایا علیہ السلام نے یہ ہیں وہ خلق خدا کی
 کہ اول آگ و فرخ کی ساتھ انکے بچہ کا ویت اور یہ بھی حدیث میں ہے کہ و فرخ اور اول و فرخ
 فرما دے کر فیکے گرمی اوس آگ کی سے کہ ریاکاروں کو ساتھ اُسکے عذاب کرنیگے اور ریا
 و فرخی پر ہی ریا و محض کہ امر خیر محض نہ دینا کے لیے کرے اور ریا و تخلیط کہ ساتھ ارادہ دینا
 کے اجر و ثواب بھی منظور ہو اور ریا کو کہا ہے کہ قریب شرک کے کہا ہے اور وہ عبادت
 واسطے نمود خلق کے کرنی ہو اور خوش ہوتا بسبب مطلع ہونے لگوں کے عمل پر بعد فرار
 ہونے کے اُس سے اگرچہ اول میں قصد ریا کا نہویہ بھی منجملہ ریاست ہے پس جو کچھ کہ
 محض نمود خلق کے لیے ہو سب مردود اور موجب و فرخ کا ہو اور جو کچھ کہ ملا ہو واسطے
 اللہ کے اور خلق کے ہو اجر اسمین موافق نیت ملکیت کے ہو اور ریا فی ساقط ہو اور خوف
 عذاب کا اور روکا اسمین بھی باقی ہو اور عبادت خالص بعد اسوقت ہوتی ہے کہ ہونا نوتا
 عبادت کا بہ نسبت خلق کے یکساں ہو اور داخل ہونا ریا کا پانچ جگہ میں ہو ایک تو بدن میں
 کہ اسکو حق اور جلا کرے اور نسبت آواز ہوتا لوگ جانین کہ ریاضت کرنے والا اور کوشش
 کرنے والا ہو دوسرے لباس میں کہ موٹا اور زاہد دن اور صوفیوں اور عالموں وغیرہم کا سا
 پہنے اور بجا وہ پریشیے نالوگ جانین کہ ساتھ اس صفت کے موصوف ہو اور حقیقت میں
 ویسا ہووے نہیں تشریف گفتار میں کہ ساتھ زبان کے احتساب کرے یا احوال صوفیوں کا
 کہے یا ذکر کرے اور مانند انکے کہ نالوگ جانین کہ لیا ہی ہے چوتھے طاعت میں مانند و راز

پڑھتے نماز کے اور ادا کرنے اُسکے کے آگے لوگوں کے اور صدقہ دینے اور روزہ
 رکھنے اور مانند انکے کے واسطے نمود لوگوں کے اور پانچویں بیچ ظاہر کرنے کثرت
 مریدوں کے اور تابعداروں کے اور مانند انکے کے ان سب جگہوں میں یا کو
 دخل ہو اور کرنا اُنکا ساتھ ریا کے حرام ہو اور موجب عذاب کا ہو اس پر تحمل کرنا ساتھ مباح
 بے نیت ریا کے اور انہماقِ فضل اپنے کے ساتھ اُس خیر کے کہ علم دین اور جملہ طاعت سے
 نور و اہر اور خطرہ ریا کا اگر اول عبادت میں ہو مفسد سب عبادت کا ہو اور اگر اصل عبادت
 میں ریا نہیں ہو مثلاً نماز اول وقت میں ادا کرنی ساتھ ریا کے اور آخر وقت میں ادا کرنی
 بے ریا کے ہو تو ثواب اول وقت کا نابود ہو جاتا ہے نہ اہل نماز اور ایسا ہی اگر بعد نماز کے خطرہ
 ریا کا آیا اور اُسکے ظاہر کرنے کی نوبت پہنچی اُسکے ظاہر کرنے پر عذاب دیا جاوے گا اور اصل نماز
 بجا رہیگی اور اگر درمیان نماز کے خطرہ ریا کا آوے اور ایسا آوے کہ اصل نیت عبادت کو غلبہ
 کرے تو نماز کو باطل کرے گا مثلاً نماز میں کچھ پیش آوے اور واسطے اُسکے اگر ریا ہو تو نماز کو توڑ دے
 اور واسطے ریا کے نہ توڑے لیکن اگر اصل نیت پر ریا غالب نہ آوے تو نماز باطل نہ ہوگی اور
 اسی قیاس پر سب طاعتوں کو قیاس کر دے بالحد التوفیق اور علاج اس ریا کا آفتون اور عذاب
 اُسکے کا دنیا اور آخرت میں دل پر غالب کرنا اور اسباب اور اصول ریا کو کہ دوستی و دنیا کی اور محبت
 جاہ کی اور تعریف خلق کی اور خوفِ دولت اور طمع کا ہو دل سے دور کرنا ہو اور اپنی طاعتوں کو
 ایسا پوشیدہ کرے کہ جیسا گناہ اور اپنے عیوب کو پوشیدہ کرتا ہو تاکہ کوئی نا پسیر مطلع نہ ہو اور جو خطرہ
 ریا کا آوے اس پر عمل نہ کرے لیکن اگر کوئی ریا سے امن میں ہو وے اور جانے کہ میری طاعت
 کو اور لوگ دیکھ کر میری طاعت کر نیکی تو اُسکو ظاہر کرنا طاعت کا روای و لیکن یہ
 درجہ ہر کسی کا نہیں ہو مغالطہ میں نہ پڑے اور ایسا ہی چھپاتے گناہ کا ہر حال میں حکم کیا گیا کہ
 کہ کسی پر ظاہر نہ کرے اسلئے کہ حق تعالیٰ اور رسول اُسکے نے ظاہر کرنے گناہ کے سے منع کیا ہے لیکن
 اگر نیت ریا سے چھپاویگا تاکہ لوگ اُسکو ہارسا جانیں تو حرام ہو اور چھپانا چاہیے کہ عبادت میں

قسم پر ہر ایک تو وہ ہر کہ قلع ساتھ خلق کے نہ رکھے مانند نماز اور روزہ وغیرہ کے پس جو کچھ
 اس عبادت میں سے فرض ہر اسکو ہی ہرین بجالادے اور غیر فرض کو پوشیدہ کرے اور ساتھ
 آنے کے طور پر یا کے باز رہنا اس سے روایین ہر بلکہ کوشش کر کہ اس خطرہ کو دفع کرے اور نیت عبادت
 کی محکم کر کہ سبب ریا کے کم و زیادہ عبادت میں نہ کرے دوسرے کچھ کہ متعلق ساتھ خلق کے ہر
 مانند قضا اور حکومت وغیرہ کے کہ یہ ساتھ عدل کے ہوں تو عبادت سے افضل ہیں اور بدو
 عدل کے سبب گناہوں سے بدتر ہیں پس جو کوئی کہ قادر عدل پر ہو تو قبول کرنا انکا اس پر حرام ہر
 اگر انتہائی بڑی بڑی اور لذت انکی بہت اور نفس یا کو انہیں دخل بہت ہر خصوصاً اسوقت
 میں کہ وجود عدل کا نادرا وجود ہر تیسرے یہ کہ وہ عبادت خدا سے وخلق سے بھی متعلق ہر
 مانند وعظ اور فتویٰ اور پڑھانے وغیرہ کے پس ان میں بھی اگر نیت عبادت کی مضبوط ہو تو
 بسبب داخل ہونے نیت ریا کے آنے باز رہے اور خطرہ کو دفع کرے اسلئے کہ انہیں نفع
 اور نیکو پہونچا تا ہر اور اجر کا بے نہایت ہر اور انہیں یہ بھی شرط ہر کہ بات اسکی لوگوں کے
 نزدیک معتبر اور مؤثر ہو اور اسکو مخلص جانیں اور تعلیم علوم دینی کی بقصد دعوت الی اللہ
 ہو اور اگر ایسا نہ ہو تو اسکو باز رہنا اس سے کاوٹی ہر اور ایسا ہی اگر محض بہ نیت ریا اور طلبہ کے
 ہو تو باز رہنا اس سے فرض ہر اور ایک جماعت یعنی اولیاء کی بہت ان چیزوں سے بھاگ کر
 فکرا و عبادت میں مشغول ہوتی ہیں اور حاصل یہ کہ ریا عبادت میں حرام ہر اور اخلاص اس میں
 واجب ہر اور اخلاص با و پر دو قسم کے ہر ایک تو اخلاص عمل میں اور وہ ارادہ قربت خدا کا
 کا اور تعلیم اس کے حکم کی اور قبول کرنا حکم اس کے کا ہر اور باعث اسچہت اعتقاد کی ہر دوسرے
 اخلاص بیج طلب اجر کے اور وہ ارادہ طلب آخرت کا ہر ساتھ خیر کے پس اخلاص عمل میں
 اس فعل کو سبب قربت الہی کا کرتا ہر اور اخلاص بیج طلب اجر کے فعل کو قبول اور بہت ثواب
 دینے کا کرتا ہر اور اتفاق فعل کو سبب قربت سے کالتما و غفل کو نابود اور باطل کرتا ہر
 اور اتفاق ثواب وعدہ کے گئے کو بھی باطل کرتا ہر پھر جانتا چاہیے کہ عبادت تباہی میں

دونوں طرح کا اخلاص لازم ہے اور باطنی میں دونوں نہیں چاہیے اور ان بیجا باتیں
 کر دے قیام انسانیت کے ہو اخلاص طلب اجر کا درکار ہے نہ اخلاص عمل ایسے کرنا اُسکا
 اس قبل سے نہیں ہے کہ جنہیں ظاہر یا داخل ہو اور یہ بھی ہے کہ بیجا بات صلاحیت اسکی نہیں
 رکھتی کہ بہ ذات خود قریب ہوں بلکہ سبب ہیں واسطے قربت کے اور بعضوں کے نزدیک
 عبادت ظاہری اور باطنی میں دونوں طرح کا اخلاص لازم ہے اور اخلاص عمل ساتھ کرینے کے
 نزدیک ہو مقدم اور موخر ہو اور اخلاص طلب اجر کا اثر ہوتا ہے کہ عمل سے موخر ہو اور بعضوں کے
 نزدیک معتبر ہے فرغت کے ہے کہ جب عمل اخلاص پر فارغ ہو تو کام ہو اور اگر سا بھریا کے فارغ ہو
 تدارک ممکن نہیں ہے اور اگر نیت عمل کی کہ بندے کے دل میں باعث فعل پر ہے اگر ایک ہو مثلاً
 روزہ رکھنے محض نیت فرمان برداری امر الہی کے اور رضا اسکی کے لیے لحاظ امر دوسرے
 کے پس اس عمل کو خالص نہ کہیں گے اور اگر ساتھ اسکے نیت اور چیز کی ملحوظ ہو تو خالص نہ کہیں گے
 لیکن ساتھ ملحوظی امر مشروع کے مانند ثواب آخرت کے وہ عمل نابود نہ ہوگا اور وہ ملوثی برمی
 نہیں ہے بلکہ اچھی ہے اگرچہ درجہ خالصانہ سے کم ہے پس صاحب اسکا جملہ صدیقوں اور مخلصوں سے
 نہیں ہوگا بلکہ مسلمانوں اہل آخرت میں سے ہوگا اور اگر وہ ملحوظ دوسرا اچھا نہیں ہے مانند
 کہ مخفی کچھ روزے کے اور نمود پارسلانی اپنی کے وغیرہ ایک پس جھٹ کرنے والا عمل کا ہے کہ حرام اور موجب
 عذاب کا ہے پس کوشش کرنے سے حاصل ہونے اخلاص کے عمل میں بہت کرے نا اعمال اسکے
 سالم زمین اور پونچنے والاسعادت دارین کا ہو دے اور اذخرا ب کرنے والاعبادت کا عجب ہے
 کو منفہ عمل اور محروم کرنے والا توفیق الہی سے ہے اور عجب کرنے والا ہمیشہ محروم ہے رسول علیہ السلام
 فرمایا ہے میں جنہیں ہلاک کرنے والی ہیں بخلی کہ پیروی اسکی کرے اور خواہش نفسانی کے اتباع
 اسکا کرے اور عجب کرنا آدمی کا اپنے دل میں اور یہ بدتر ہے سب سے اخیر حدیث تک فرمایا پس
 پرہیز کرنا ایسی خصلت سے واجب و ضروری ہے اور معنی عجب کے بہت اچھا جانتا اپنے عمل
 نیک کا ہو کہ جانے میں ایسا کرتا ہوں اور اس سے خوش ہوں اسکو صفت اپنی جان کرشمہ

بہشت میں نہ جادو نہ جادو اور نہ ایمان کو تباہ کرتا ہے اور نہ خود راہِ باہمی ترک ہے اور ایک
 جماعت کے اسکو بھی جانا ہے لیکن گمان کرتے ہیں کہ دل کا الگ الگ ہر چیزوں سے پاک ہے اور
 حقیقت میں پاک نہیں ہوتا اور ایک جماعت کے اصل علم میں غریب کعبا یا یہ کہ جو علم میں
 ضروری ترک کر کے علم کلام اور حیلہ سے اور سادہ اور سادہ انداز میں کہ باز رکھنے والے
 عبادت اور آخرت سے ہیں مشغول ہیں اور جانتے ہیں کہ ہم ہی ہر ایسے لوگوں میں
 اور ملایح اور امتحان ہر چیز کا نہیں ہے بجا ہے خود کو رہو یا اور قسم دوسری مال و دولت
 غائب ہیں کہ بعضے بسبب ادا کے فضائل کے فرائض سے ہار رہتے ہیں جیسا کہ دوسرے عبادت
 سے نماز کو وقت سے خارج کر دیتے ہیں اور بیچ بجاست وغیرہ کے احتیاط خلاف شرع کرتے ہیں
 اور جب فقر اور لینے مال کی نہ ہو پھر تو سب کچھ طلال جائیداد یہ جانیں کہ اصل سب چیزوں کا تقویٰ
 اور ایک جماعت میں نہایت و ایک جماعت بعد از وقت کے گرفتار ہو کر ہوتی ہیں اور کوشش کرتی ہیں کہ
 خوب ادا ہو اور ہمیں غمزدگی والے اور غمزدگی سے ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ مقررہ تمام
 نماز کا حصول کا ہے اور ایک جماعت ہر روز ختم قرآن کا کرین اور عمل بہت کی دوست
 رکھیں اور ساتھ ایک مقررہ ہوں اور یہ نہ جانیں کہ مقررہ وقت ہے تذکر اور تفکر اور
 سوچنا ہے اور وہ آہستگی میں نہیں ہوتا ہے اور بہت عمل لایہ ظہارت دل اور بغیر شراط
 اور اخلاص کے قائم نہیں ہوتے اسلئے کہ جگہ دیکھتے حق کی سوا کے دل اور اخلاص کے
 نہیں ہے اور قسم دوسری مال و غور سے صوفی ہیں کہ ساتھ ساتھ اہل قانون تصوف کے غور ہوں
 اور کسی کو مانند اپنے دنیا میں اور نجات پایا ہوا آخرت میں نہ جانیں اور علما کو گرفتار
 و قال کا اور عابدوں کو طالب ضروری کا نہیں رہا ہو واسلئے کہ خود تصوف سے کچھ خبر ہی
 نہیں رکھتے ہیں بلکہ بعضے انہیں سے حکام الہی اور نہایت ہی ترک کرتے اور کہیں کہ ظہر
 کی دلیر ہر دل ہار خلا سے لگا ہوا ہے احتیاج اعمال ظاہر کی نہیں ہے اور بعضے بسبب ظاہر ہو
 عجائب کے عیب سے کہ بسبب ریاضت کے بہت حاصل ہو غور ہوتے ہیں اور جانیں

انہمایت کا قصوف کی ہی پر ساتھ اس غزور کے کہ ترقی سے باز رہتے ہیں اور ایسے
لوگ بہت قسم کے ہیں کہ انہی پر ہمارے میں گرفتار ہیں انکو چاہیے جانیں کہ انصوف اسکو کتنے ہیں
کہ نفس صوفی کا بیٹ یا ضمت اور مجاہد سے کہ زبردست ہو کر کوئی حکم اور شہوت و باقی نہ رہی
اور سب اعمال کے موافق حکم شروع اور سیرت سلف سابق کے صالح ہوں اور ماسوا امتداسکی
نظر سے اٹھ کر اسکو جلال اور جمال حضرت الہیت نے گرفتار کر کے فانی غیر سے باقی بچو کیا ہو
بیچ حاصل کرنے ان احوال کے کوشش کرنی چاہیے اور تخیلات نفسانی اور غزور نفس اور
شیطان سے دور ہو کر اپنے تئیں برے اخلاق سے پاک کرنا چاہیے تا صورت حصول
مقصود کی تصور ہو اور قسم جو چھی اہل غزور سے مالدار ہیں کہ مال حرام قسے میں لا دین اور
خیزات میں صرف کر کے اس کے ثواب کے امیدوار ہوں اور یہ نہ جانیں کہ پھیر وینا مال
حرام کا اس کے مالک کو فرض ہے اس کے صرف کرنے سے لائق عذاب کے ہوتے ہیں اور اسی طرح
خرج کرنا خیزات میں ساتھ نیت ریا کے بھی مستحق عذاب کا ہے اگرچہ حلال سے ہوا اور بعض حلال
مال میں سے بے ریا بھی صرف کرتے ہیں لیکن غیر مشروع میں مانند مزین کرنے سے کسی کے
ساتھ سونے کے اور مانند ان کے میں خرج کرتے ہیں اور ایک جماعت اور ہے کہ زکوٰۃ مطلق
میں دیتی اور بعض زکوٰۃ دیتے ہیں لیکن ایسے لوگوں کو دیتے ہیں کہ خدمت اپنی یا
تسلیف اپنی یا کوئی اور غرض لئے چاہتے ہیں یہ اور مانند انکو بیچ مثل ان اعمال کے
گرفتار اور غزور ہیں اور اپنے تئیں صاحب خیر جانتے ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ یہ سب
چیزیں مفادات اعمال سے ہیں عمل خیر اور موجب ثواب کا اور مقبول نزدیکی کا
کے وہی ہو کہ موافق شرع کے اور خالصاً بے غیر عجب اور غزور کے ہو پس عابد و سالک کو
بیچ قطع کرنے موافق اور عوارض عبادت کے خصوصاً بیچ دور کرنے ان مفادات کے کہ ریا اور
عجب اور غزور ہیں بہت کوشش کرنی چاہیے تا عبادت اسکی لائق حضرت الہیت اور
بتواریت اور موجب اجر عظیم اور قرب الہی کے ہوا لاریج بفائدہ ہو اور بسبب بعض امور کے

جملہ عاقلانہ تہذیب نائرا حاییت کے ہوتو دباؤ نہ رکھنا اور حیب عبادت ساتھ
 ان سب شرائط کے بجا لاوے دنیا میں ساتھ لوگوں کے گزراں نیک خلقی سبھی کرنی
 چاہیے اور بخلق اور صفت و زندگی سے دور ہونا چاہیے ایسے کہ حسن خلق بخل ترک عیب
 اور غرور سے اور وضع عابدون اور صالحون میں سے اور باعث قبولیت کا اور محمود ترین
 اعمال کا اور فیض نل اسکے دارین میں شمار ہیں اور وحی حقیقت حسن خلق کے علم کو اختلاف
 بہت ہے کہ وہ کیا چیز ہے خلاصہ یہ ہے کہ مراد حسن خلق ہے نیک ہونا صورت بالہن اور
 آدمی کے دل کا ہر اسکو حسن خلق کہتے ہیں جیسا کہ خوبصورت ظاہری کو حسن خلق ساتھ
 قوی روح کے کہتے ہیں اور صورت باطنی بغیر اچھی ہونے قوت چار صفتوں کے کہ علم
 اور فیض اور شہوت اور عدل و ایمان ان تینوں کے ہر ایک میں بھی نہیں ہوگی اس سبب
 کہ جب قوت علم کی باچھی ہوگی توحی کو باطل سے اور نیک کو برے سے سب چیزوں میں معلوم
 کرے گا اور بطلانی خفہ اور شہوت کی سبب متابعت غریبت کے حامل کو لگا اور عدل اور
 ایمان روی و ایمان ان کے مطابق حکم شرع کے کرے گا اور جو عدل اور قول کا اس سے
 صادر ہونے کے البتہ محمود اور موافق شرع اور دین اور مروت اور عقل کے بہت اور یہ
 بھی تمام حسن خلق ہے اور علاج حامل کر کے حسن خلق کا یہ ہے کہ جو کچھ اخلاق بد ہوں اور نفس
 کا حکم کرے تو خلاف اسکے عمل میں لاوے جیسا کہ اگر نفس بخل کہے تو ادا دینے لگا اور اگر
 غصہ کو کہے تو حلم اختیار کرے اور اگر واسطہ طلب کہے تلذذون اور شہوتوں کے کہے تو
 اسکو سادہ رہنے کے سچ طعام و لباس وغیرہ کے اور اسی کی جو پاکیزہ اور اگر فضول کام بہت
 لگائے اور لیسے کرے اور گالیان دینے اور خلع و زاری اور شمش کوئی اور عیبت اور مانع
 ان کے کہ غیبت دلاوے تو خاموشی اختیار کرے اور اگر کہنے اور حسد کا حکم کرے تو سبب
 جہاد اور غیر غمراہی اور دوستی خالق کی اختیار کرے اور اگر محبت دنیا اور مال اور چہرہ
 کی طرف میل کرے تو درویشی اور ید اور قناعت اختیار کرے اور اگر جب جاہ و بیدار کرے

یہ
 ہیں تمام چیزیں
 جو خلق کے
 لیے ہیں
 چنانچہ
 یہ

تو دولت اختیار کرے اور محبت تو ایسا اور کرنا ہوتا ہے کہ ہرگز نہ ہو سکتا ہے اور
 اور بدکما کو پر صبر کرنے والا اور اگر رسا اور نفاق اور جھوٹ کی طرف میل کرے تو خدا
 اور صدق اور راستی پیشہ پڑے اور اگر تکبر کرے تو زمین اور فتنہ اختیار کرے
 اور اگر عجب و غرور میں گرفتار کرے تو احسان و توفیق الہی اور غیالی اور یہ نیاز و شکر
 کا طریقہ اور اگر غفلت کی طرف مائل ہو تو ہوشیاری اختیار کرے اور اگر غلو یا مل کو
 کہے تو سوت کو یاد کرے اور اگر خلق کے ساتھ ملے رہے تو حکم کرے تو گوشہ گیری اختیار کرے
 اور اگر بغض اور عداوت کرے تو لوگوں سے کہے تو دوستی انکی اختیار کرے اور اگر
 گناہ کرے تو حاکم کرے تو تقویٰ اور خوف الہی اختیار کرے اور اگر جلدی کرے تو کاموں میں
 حکم کرے تو تہشگی کی جو پکڑے اور اگر حرج و مرج ہو یا پسندیدہ اپنے پر ظاہر کرے تو
 صبر کرے اور اگر فکر رزق میں ڈالے تو توکل اختیار کرے اور اگر بیخ انجام امور بہرہ کے
 تلاش و لاوے تو خدا کو اپنے کام تفویض کرے اور نعمتوں الہی پر شکر کرے اور بیخ خوف
 اور جا کے برابر رہے اور اوپر توحید اور محبت اور شوق الہی کے مستقیم رہے اور تمام
 احکام الہی بحال لاوے اور منع چیزوں سے دور رہے اور بیخ غیر انکے کے ساتھ قصا
 الہی کے راضی رہے اور یاد موت کی اور محاسبہ کی اور عذاب کی نہ بھولے اور گمراہی
 اور بیکانہ نفس اور شیطان کی سے دور ہو کر راہ راست کو اختیار کرے اور مقررہ
 کہ بندہ ابتدا میں جو کچھ کلفت سے عمل میں لاوے آخر کو عادت اور طبیعت کی ہو جاتی ہے
 پس جو کوئی کہ اخلاق بد کو کلفت سے دور کر کے بجائے اسکے اخلاق نیک رکھے
 جیسا کہ مذکور ہو ایقین ہو کہ تمام اخلاق نیک عادت ہو جائیں گے اور اور علاج
 حاصل کرنے اخلاق حسنہ کا یہ جو اکثر اچھے خلق والے لوگوں کے ساتھ صحبت رکھے
 ما بسبب صحبت انکی کے خلق ہووے اور اچھے خلق والے علمائے ربانی ہیں کہ
 ہر وقت انکی معروف اللہ تعالیٰ کی پسندیدہ چیزوں میں ہوتی ہیں اور بات انکی

اس آیت و تفسیر میں لائی و مائل

۱۱۲

و سب عین فرقہ کلمہ فی الشارح الا واحدہ قالوا و ما نلک الواحدہ قال صلی اللہ
 علیہ وسلم من کان علی مثل ما انا علیہ و اصحابی اور حضرت شیخ عبد القادر جیلانی رضی اللہ
 عنہ نے غیتہ الطالین میں بیان فرمایا ہے جیسے کہ خواجہ کر علی رضی اللہ عنہ
 پر خروج کر کے پندرہ فرقہ ہوئے ہیں چنانچہ ایک تیم ازارقہ فریکہ خطویہ بخارہ خانیہ جمہولیہ
 صلیبہ اقلیہ نظریہ باطنیہ نہجیہ شراعیہ بدعیہ اور فرقہ شیعہ اور رافضیہ کہ حضرت علی کو
 سب صحابہ بر فضیلت دیکر تین قسم ہوئے ہیں ایک عالیہ کہ متفرق ساتھ بارہ فرقوں کے
 ہوئے ہیں ثانیہ طیار یہ حربیہ متغیرہ خطابیہ متحرکہ بریفہ فضلیہ متناسخیہ سرحدیہ سیاسیہ
 مفوضیہ اور قسم دوسری زیدیہ کہ اسکی چہ شاخیں ہیں چار وریہ سلطانیہ پتہ پتہ یعقوبیہ
 اور ایک اور کہ نام اسکا معلوم نہیں اور قسم تیسری رافضیہ کہ جو وہ فرقہ ہیں قطبہ کیسانیہ
 کریمیہ عمریہ عینیہ نادوسیہ اسماعیلیہ و اسمعیلیہ مبارکیہ شمسلیہ عماریہ معطوریہ موسویہ امامیہ
 اور حرمیہ کہ جا کو غالب کہیں اور کلمہ طیب پڑھنے والے کو داخل ہونا و ذریعہ کا تجویز
 نہ کریں بارہ فرقے ہیں جمعیہ صلیبہ فخریہ یونانیہ بخاریہ غیلانیہ شعیبہ معاریہ
 مرثیہ کرامیہ حنفیہ اور مراد حنفیہ سے وہ ہیں کہ اپنے تئیں نسبت حنفی کی طرف کریں اور بائبل
 اصل عقائد پر نہ ہوں اور معتزلہ قدر یہ چھ فرقہ ہیں ہدلیہ نظامیہ شمریہ حبشیہ کعبیہ قشیریہ
 سب حق تعالیٰ کے صفوں کا انکار کرتے ہیں اور اہل حق سے اعتزال کیا ہے اور شیعہ تین
 فرقے ہیں متعالیہ و اطمینانہ و اشمیہ اور یہ خدا کے لیے جہنم ثابت کرتے ہیں اور جمعیہ اور ذریعہ وہ
 بخاریہ اور کلابیہ یہ ہر ایک فرقہ عقائد باطلہ ہر ایک کے ان بہتر فرقوں میں سے اس
 کتاب میں مذکور ہیں ساتھ روانگی کے جو کوئی چاہے آئین دیکھ لے اور اطلال ان کا لاکھ بھیس کا
 یمن ہے ان کے عقیدوں سے ظاہر ہوا ہے اور قسم دوسری اہل ضلال سے باخ فرقہ ہیں کہ بالکل
 موافق عقائد ایک فرقہ کے فرقوں مذکورہ سابقہ سے بھی نہیں ہیں اگرچہ ساتھ بعض کے بعض
 عقائد کے موافق ہوں پس ایک انہیں سے وہ ہیں کہ نہ حساب اور نہ باب اہل حق کے ہیں اور

جانتے ہیں کہ انسان مانند ہنرہ گئے ہو سیکرانا بود ہو گیا اور ڈرنا رسولوں کا فقہ اور ان کے لیے
 ہر اور وہ اس سبب سے اعمال در تقویٰ سے باز رہتے ہیں اور علاج انکا سو اہدایت خدا کے
 ساتھ دکھا دینے احوال آخرت کے باو طرح جس طرح کیا ہے نہیں ہر با صحبت علماء سے اعمال و اولیا
 کی ہر تائیدی برکت سے نور ایمان انکے دل میں سرایت کر کے اس عقائد سے باز رکھے اور فرزند دوسرے
 وہ ہر کہ محض شکر آخرت کے نہیں لیکن سمجھنے حقیقت اسکے سے تیسرے ہو کر کہتے ہیں کہ دنیا و دین یقین ہی
 اور آخرت غالب باشک ہے پس یقین کو ساتھ شک کے کیونکر ساتھ سے دینا چاہیے اور علاج اسکا ایشہ
 کرنا احوال گذشتہ کا ہر کہ مانند خواب کے بھی یاد نہیں رہا ہر اور حال دنیا کا سب ہی ہر اور یقین آخرت کا
 خبر دینے اللہ تعالیٰ کے سے اور نبی کے سے اور حضرت آدم کے وقت سے اس دم تک ساتھ
 اتفاق اہل حق اور بصیرت کے علوم ہر پس واسطے دنیا سے غالی کے ساتھ رنج ہمیشہ کے کیونکر گزری
 ہونا چاہیے اور تقدیر جانے کہ یہ حق ہر تو تابع شرع کا جو بنا اور بنکر اسکا ہلاک ہوا اور اگر بالفرض
 حق بھی نہ تو یہی جانے کہ دنیا میں چند روز تنہا ہیں غرض کہ بیچ نہ انکار کرنے شرع کے اور نہ ترک
 کرنے عمل کے کسی طرح کا لز تصور نہیں ہوتا اور بیچ انکار کے اور ترک کرنے عمل کے البتہ خوف ضرر سے
 بحالی نہیں ہر جو کوئی کہ توڑی بھی عقل رکھتا ہو گا تو اس پر یہ بات پوشیدہ نہو گی اور فرقہ تیسرا ایک
 جماعت وہ ہر کہ کہتے ہیں دنیا نقد اور آخرت نسبی یعنی فرض ہر اور نقد نسبی بہتر ہوتا ہر اور اس سبب
 دنیا میں متغرف ہو کر آخرت سے اور اسکے کام سے غافل رہتا ہر اگر چہ شکر آخرت کا نہو اور علاج اسکا
 یہ ہر کہ جانے نقد نسبی بہتر اس صورت میں ہر کہ دونوں برابر ہوں اور جہان نسبی نہرا اور باقی ہر
 اور نقد ایک اور چیدی فنا ہونے والا ہو تو البتہ نسبی نقد سے بہتر ہو گا اور فرقہ چوتھا وہ ہر کہ سبب
 ہونے اپنے کے اس جہان میں ساتھ ناز و نعمت کے جانتے ہیں کہ انکو خدا سے تعالیٰ اس جہان میں
 بھی ایسا ہی رکھیں گا اور اس ظام خیالی سے اعمال ترک کر دیتے ہیں اگر چہ آخرت پر ایمان رکھتے ہیں
 اور علاج اسکا سوچنا ہر چہ احوال نعمت و دین دنیا کے گذر گئے ہیں اور حق تعالیٰ نے انکی آخرت
 بد سے خبر دی ہر اور یہ بھی جانے کہ انبیا اور اولیا کہ شیک دوستان خدا کے ہیں چچ دنیا کے

سچ و سچ میں رہنا اور آخرت انکی کیسی خوب ہوئی ہو نا تمام دنیا کا کسی کو نہ ہو سکتا ہے
 نہیں رکھنا بلکہ اس سے پرہیز کرنا چاہیے کہ ناپسندیدہ خدا کی ہر اور کشتی پر چڑھنا اور کشتی کو
 دنیا پر اور جہنم پر آگیا ہر کرا اگر تمام دنیا کی قدر نزدیک خدا کے برابر پریش کے بھی ہوتی تو کس
 کافر و دنیا میں ایک گھونٹ پانی کا نہ دیتا اور فرقہ بانچوان وہ ہر کہتے ہیں خدا کریم اور رحیم
 سب کو بخش دے گا اور رحمت میں داخل کرے گا اور اس قدر نہیں جانتے کہ معنی کرم اور رحمت کے کیا ہیں
 کہ نہ کے کو اسباب عمل اور رفیق اسکے کے عنایت فرمائے ہیں اور ایک نیکی کے کرنے پر ثواب
 سات سو حصہ تک کا وعدہ کیا ہے زیادہ اس سے کیا ہوگا اور اگر معنی کرم کے مطلقاً وہی ہیں
 کہ بے عمل کے جزا دیوے تو باوجود وعدے خدا کے کہ فرمایا ہے وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا
 عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِزْقٍ مُطْلَبٍ رزق سے کیوں نہیں باز رہتا اور عمل آخرت سے کہ جس کے
 حق میں فرمایا ہر دکن لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى کیوں باز رہتا ہر اس معلوم ہوا کہ وہ
 حق اسکا نہایت نفلت اور حماقت سے ہر جیسا کہ حضرت رسول علیہ السلام فرمایا اَلَا كَحَقِّ مِثْقَلِ ذَرَّةٍ
 فَنَفْسُهُ هُوَ أَجَادُ مِثْقَلِ ذَرَّةٍ عَلَى اللَّهِ الْمَغْزِيُّ تھم ہر بیان نوقون گمراہ کا کہ بندے مسلمان اور عابد اور
 سلاک کو ان سے پرہیز لازم ہے اور پر عقائد سنت جماعت کے اور سیرت اگلے اچھے لوگوں کے
 ہو کر اپنے تین بڑائیوں سے پاک کر کے انھیں ایمان نبوت کے بجا لاکر انکو مفسدات و غیرہ سے
 پھیرا کہ تمام از کتابین پہلے کہ پورا کیا رکھے تا لا اذن حضرت الہی کا اور موجب ثواب اور نجات
 ہو کہ فصل بعد قطع کرنے گناہوں موانع اور عوائض اور مفسدات کے اور بعد حاصل ہونے
 مقصود کے حنی عبادت کے کہ پاک ہوا فقیرین سے حمد و شکر خدا کا اور ہر اس نعمت بزرگ
 اور اور نعمتوں کے ہمیشہ بندے پر واجب ہے نہ نعمت ہمیشہ رہے اور تالی نہ رہے اور
 ہر حق جانے کے حق کو ملے سے فرمایا ہر دکن تَشْكُرُ تَحْدَا تَزِيدُ تَشْكُرُ اور یہی فرمایا ہر نعمت
 بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا قَضَيْتُمْ لِحَاجَّتِمْ أَلْبَسُوا الْجُوعَ وَالْحَرَّ فَبِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ اور
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نعمت و شکر ہر چیز پر کہ وہ اس کو بھلا

شکر کی اخیر حدیث ملک فرمایا اور دین و دنیا کی نعمتوں کی حد نہیں ہے کہ تو سرور
 محرم میں اوستہ حال یہ کہ نعمتیں دنیا کی و ہضم ہرگز ایک تو نعمت شمع کی کہ ہرگز
 بندہ کو اپنی خیرین و نعمتیں میں ہی نہیں جیسے شمع ہرگز نہ ہو کہ شمع کی ہرگز
 لگاتے اور چمچے اور لباس و رنگ و غیرہ کی اور دوسری نعمت ہے کہ بندہ کو سب
 نعمتوں اور نعمتوں بدن کی سے کہ بیمار یا بن غیرہ میں یا بندہ کرنے دشمن کہ یہ آوی بہن
 اور ورنہ سے اور نہ ہرگز بنو ہرگز غوطہ کھانہ اور ان نعمتوں کو فتح کیا ہر اور کرتا ہر نعمتیں
 دین کی ہی و ہضم ہرگز ایک نعمت توفیق دینے خدا تعالیٰ سے بندہ کو و ہر سلام اور تبارک
 و رباعی کے دوسری نعمت عصمت کہ بندہ کو کفر و شرک اور بدعت اور گناہوں سے محفوظ
 رکھتا ہر تفصیل خدا تعالیٰ کی نعمتوں کی بیان کر لی کسی کا مقدور نہیں ہے کہ یہ ہر نعمتیں
 کہ بندہ انکو نعمت بھی نہیں جانتا ہر اور اسی لیے فرمایا خدا تعالیٰ ان نعمتوں و نعمت
 لا تله لا محصو حکا پس بندہ کسی وقت واجب ہوئے ہر اور شکر نعم حقیقی کے سے
 خالی نہیں ہر اور اسکو اس سے غافل نہونا چاہیے کیا خوب کہا ہر شیخ سعدی سے
 ہر نفسی کہ فرومی رود و مدحیات ست و چون برمی آید منزع ذات پس و ہر نفسی و نعمت
 موجود ست و ہر نعمتی شکر ہی واجب یعنی جو دم اندر جاتا ہر ہر جانے والا زندگی کا
 اور جو دم کہ باہر آتا ہر خوش کرنے والا ذات کا ہی پس ہر دم میں دو نعمتیں موجود ہیں
 و ہر نعمت پر شکر واجب ہر بیت از دست و زبان کہ بر آید کہ بندہ شکر شکر آید
 و یہ بھی کہا شیخ نے بیت بندہ ہمان بہ کہ ز تقصیر خویش بد عذر بدر گاہ خدا اور و ہر
 سزاوار خداوندیش کس نہ تواند کہ بیا آورد و ہر پھر یا نتا چاہیے کہ حمد تعریف کرنی ہر سزا
 فعل نیک کے جیسے لا الہ الا اللہ اور سبحان اللہ پس یہ اعمال ظاہرہ سے ہر
 و شکر قریب صبر و تقویٰ سے ہی پس یہ اعمال باطنہ سے ہر و ہر معنی شکر کے اقوال
 بہت آئے ہیں حال سب کا یہ ہر کہ شکر بندے کا عبارت ہر ہوئے تعظیم خدا تعالیٰ کی سے

یہ اور شکر
 تعریف و حمد
 ہے

پس دل بندے کے اس قدر کہ حامل ہو و در بیان بندے کے اور خداے تعالیٰ کے گناہوں کے
 موافق یا و کرنے نعمتوں خدا تعالیٰ کے اور جب ہر قدر ہو تو اصل شکر بجا لانا اور شکر و رضا ہو
 پس جسیر اندیشہ غالب ہوگا تو ضرور ہو کہ وہ اپنے اعضا اور تمام نعمتوں الہی کو الگ الگ ہوں کا
 نہ کرے اور یہی طاعت میں مشغول ہوگا اور یہی سبب سے کہا ہے علمائے شکر یہ کہ طاعت
 کرے ساتھ تمام جوارح یعنی اعضا کے اپنے رب کی بیچ ظاہر و باطن کے اور یہ پھر کہ گناہوں کے
 ظاہر و باطن میں اور خدا شکر کی کفران نعمت ہے جیسا کہ ضد حمد کی نوم سزا و شکر کو بہت
 قسم کہا ہے علمائے ایک تو شکر زبان سے اور وہ اقرار کرنا ہے ساتھ نعمت شکر حقیقی کے
 بعد جانتے اس بات کے کہ تمام نعمتیں خدا کی طرف سے ہیں اور سوائے اُس کے جو کچھ ہیں
 اسباب اور واسطہ ہیں و دوسرے شکر کرنا ساتھ جوارح کے اور وہ طاعت اور عبادت
 اور کام میں لگانا ہر عضو کا ہر آن پیروں میں کہ تکے لیے پیدا کی گئی ہیں اور بزرگنا ہر عضو
 کا اُس چیز سے کہ حق تعالیٰ نے منع کیا ہے پھر شکر کرنا ساتھ دل کے اور وہ خوش ہونا
 نعم سے ہر حال میں اور قائم ہونا اُس کے حضور میں ساتھ حفظ حرمت کے اور خیر خواہی کرتی
 سب مخلوق کی اور حسد نہ کرنا ہر باب بیچ آداب طریقت اور حکام اُس کے کہ جان کہ مراد طریقت
 سے چلنا اُس راہ کا ہو کہ پہونچائے والی خدا کی طرف ہو دنیا میں اور باعث اُس کے رہنا
 کی بینی دیکھنے کے دل سے یہاں پہلے آخرت کے ہو بخلاف شریعت کے کہ فوائد اور اعمال
 اُس کے اور نجات اور وعدے دیدار اللہ تعالیٰ کے تا بعد از شریعت کے لیے وعدہ کیے گئے
 آخرت پر ہیں پس طریقت مانند لب اور شمرہ شریعت کے ہے اور شریعت اصل سکی ہے اور
 اسی لیے بنا سب کاموں داریں کی شریعت پر رکھی ہے اسی لیے کہ اصل نجات میں شہید ہو تو
 حاصل ہونا درجات عالیہ کا کیونکہ تصور ہوگا پس جو کوئی اول شریعت میں تقیم ہو کر ہو
 طریقت کا ہو بیشک مراد کو پہونچا والا حاصل فعلوں میں ہوگا اور یہی سبب ہے کہ شکر
 لوگ اس زمانے میں مطالب کو نہیں پہونچتے ہیں کہ کار شریعت کو سہل جائے اور طریقت میں

ایک مرتبہ شریعت طریقت

میں شہید ہو کر

مشتوا پر رہتے ہیں بلکہ اکثر طریقت سے بھی اور بظاہر صورت اور قانون اسکو کہ منکر ہو کر
 دینے میں نہ لیں اور یہ اصل بجا ہے میں نے بتا دیا اللہ علیٰ جمیع شے شایقہ و آریہ شایقہ
 لے گا جی جلیہ اور یہ حصوں کے بیچ صفت طریقت کے کہ ہر کہ بتا کرنا بندے کا اپنی
 کو بیچ خواہش حق کے ساتھ ذکر اور فکر اور مراقبہ اور نماز کے ساتھ شاہدہ و صورت کے
 حاصل یہ کہ اعمال طریقت کے یہ میں کہ پاک کرے اپنے نفس کو اخلاق برون سے مستحق
 ہو ساتھ چھے اخلاق کے اور پاک کرے دل کو دوسو نفعانی اور شیطانی اور خطرہ ماسوا
 اللہ سے چنانچہ بیان ان سب کا مع علاج سب کے پہلے باب میں گزر چکا ہے اور بعد کے
 اختیار کرنا مرشد اور متابعت اس کے کا اور فکر اور ذکر خدا کا ساتھ ذوق اور شوق کی
 کہ کوئی بغیر اس کے خدا رسیدہ نہیں ہو اسی اور شوگا فرمایا اللہ تعالیٰ للذین جہاد
 فَنُتِلَّاهُمْ يَتَهُمْ سُبُلَنَا اذْكَرَ بَابُ غُوشِيهِ مِنْ كَلَامِ اَلْهَى سے ہر
 الجاہدۃ بجز من بجز المشاہدۃ و حیثانہ الواقفون فمن اراد الدخول فی بجز
 المشاہدۃ فعلیہ باختيار الجاہدۃ لان الجاہدۃ بذل المشاہدۃ و المشاہدۃ بذل الجاہدۃ
 پس طلب کرنا شاہدے کا بغیر شقت کے دلیل کمال غفلت اور حماقت کی ہر کہ دل
 طلبی اسحق ہی کیا کرتے ہیں اور تمام اولیاء کا ملین اسی راہ شقت میں چلے ہیں تو
 مقصود کو پہونچنے میں چنانچہ بیچ احوال اور کمال ان کے کے ظاہر ہی مگر حیلو محض غلبت
 اللہ تعالیٰ کی پہونچنے اور کشش اسکی تو اسکے تئیں کھینچ لیا وے کہ جذبہ میں جذبہ
 بخیر من علی الثقلین اور وہ بہت نادر ہے اور نادر کا اعتبار نہیں اور وہ شخص
 بھی بعد محال ہوئے اس جذبہ اور حال کے پھر آخر اعمال شریعت اور طریقت کا پھر
 محتاج ہو گا مگر کہ بند و مطلق اور بے شعور ہمیشہ کو رہی اور وہ بھی ناقص ہے فائدہ
 پہونچانا اور فائدہ لینا اس سے کم ہے اور آپ بھی بہت لذتوں و دونوں جان و دماغ
 شاہدہ اور قرب سے بجز اور شریعت سے محروم ہے پس بالیقین واضح ہوا کہ مدارس سب کوں

یہ بیچ خواہش حق کے ساتھ ذکر اور فکر اور مراقبہ اور نماز کے ساتھ شاہدہ و صورت کے حاصل یہ کہ اعمال طریقت کے یہ میں کہ پاک کرے اپنے نفس کو اخلاق برون سے مستحق ہو ساتھ چھے اخلاق کے اور پاک کرے دل کو دوسو نفعانی اور شیطانی اور خطرہ ماسوا اللہ سے چنانچہ بیان ان سب کا مع علاج سب کے پہلے باب میں گزر چکا ہے اور بعد کے اختیار کرنا مرشد اور متابعت اس کے کا اور فکر اور ذکر خدا کا ساتھ ذوق اور شوق کی کہ کوئی بغیر اس کے خدا رسیدہ نہیں ہو اسی اور شوگا فرمایا اللہ تعالیٰ للذین جہاد فَنُتِلَّاهُمْ يَتَهُمْ سُبُلَنَا اذْكَرَ بَابُ غُوشِيهِ مِنْ كَلَامِ اَلْهَى سے ہر الجاہدۃ بجز من بجز المشاہدۃ و حیثانہ الواقفون فمن اراد الدخول فی بجز المشاہدۃ فعلیہ باختيار الجاہدۃ لان الجاہدۃ بذل المشاہدۃ و المشاہدۃ بذل الجاہدۃ پس طلب کرنا شاہدے کا بغیر شقت کے دلیل کمال غفلت اور حماقت کی ہر کہ دل طلبی اسحق ہی کیا کرتے ہیں اور تمام اولیاء کا ملین اسی راہ شقت میں چلے ہیں تو مقصود کو پہونچنے میں چنانچہ بیچ احوال اور کمال ان کے کے ظاہر ہی مگر حیلو محض غلبت اللہ تعالیٰ کی پہونچنے اور کشش اسکی تو اسکے تئیں کھینچ لیا وے کہ جذبہ میں جذبہ بخیر من علی الثقلین اور وہ بہت نادر ہے اور نادر کا اعتبار نہیں اور وہ شخص بھی بعد محال ہوئے اس جذبہ اور حال کے پھر آخر اعمال شریعت اور طریقت کا پھر محتاج ہو گا مگر کہ بند و مطلق اور بے شعور ہمیشہ کو رہی اور وہ بھی ناقص ہے فائدہ پہونچانا اور فائدہ لینا اس سے کم ہے اور آپ بھی بہت لذتوں و دونوں جان و دماغ شاہدہ اور قرب سے بجز اور شریعت سے محروم ہے پس بالیقین واضح ہوا کہ مدارس سب کوں

اور حصول مقصود کا اور پر استحکام اور کمال متابت شریعت کے اور کوشش کرنے کی
طریقت میں جو جب ان دونوں چیزوں میں مضبوط اور اعمال ان کے ساتھ خلاص
اور شرط کے بجا لیا کام بندے کا کہ کچھ اختیار رکھتا تھا تمام ہوا اور بعد اسکے کا فیضان
مرد خدا کا ہو کہ سوائے قسمت ہر ایک کے بلکہ ساتھ فضل اپنے کے قرب اور شاہد ہ اپنا ہوا
حوال عجائب غرائب اور معرفت اپنی اور معرفت نفس مجہدے کی اور حقیقت اشیا کی جس کے
مکھول ہو سے لے کر وہ کہ یہ شیخ جرجیل عامر منہم میں ذکر اوائلی مبغض بعض اس
خاست معرفت میں بندے پر ثابت اور شاہد ہ ہوتا ہو کہ سوائے ایک وجود کے دونوں
بہمان میں جو تو بالذات نہیں ہو سوائے اسکے جو کہہ کہ ہر مخلوق اور کلیات کی
اور اس حالت پر شہرے کو مرتع تھا اور بقا کرتے میں اور وحدت وجود اور حقیقت بھی
کے ہیں اور نہ تھا سلوک اور کمال اور ترقی اولیا کی یہی ہوا اور وصول بندہ اسی کو
سے ہیں چنانچہ حضرت سید عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں فتوح الغیب میں
یعنی الوصول الی اللہ عز وجل خاضعاً عن تخیل والحواس والارادۃ والذاتی والنبوی
مع علیہ عز وجل دائرہ دہ میں غیور کیوں منکر حرکتہ فیک فلا فی خلقہ یلت
تخلیجہ وایرہاد فیہ فی حالہ انشاء یسیر علیہ بالوصول فصل جان کہ اول
جو کہ کہ بندے کو اور ایرادہ حاصل کرتے معرفت اور قرب حق تعالیٰ کے لانا ہی محبت
نہ کہ تنہا کی ہو کہ اسکے دل میں پیدا ہوتی ہو اور وہ دہم ہر ایک تو یہ کہ فضل الہی
نے کشش آہلی اسکے اپنی طرف کھینچ کر اپنی محبت میں بقیر کر کے اور سبب اس بقیر اس
بندہ خود بخود واسطے اور سبب ہونے قرب کی جستجو کرتا ہی اور ہم دوسری سبب محبت
ظاہر اور اولیا کے اور سنتے اور حالہ احوال ان کے کے محبت الہی بندے کے دل میں ملتی ہو
حاصل یہ کہ مصلح کہ ہو بہت ضروری مقاصد بندے کے محبت الہی ہر فضل و کمال مقصد
اسی سبب سے ہر پس چاہیے کہ بندہ تمام اپنے سین سپر طے کر دے اور سونے اللہ

بہارِ جنت
بہارِ جنت
بہارِ جنت

بالکل اعانت کرے اور اگر یہ نہ کر سکے تو محبت اللہ تعالیٰ کی اسلئے غیر کی محبت پرست
تعالیٰ کرے اور بقولہ میں نیکی محبت کے اور کی محبت کی حقیقت نہ جانے اور یہ قدم نہ کر سکے
اور خلیلہ نشان دہی اسلئے تہ یہ جو کہ ذکر اسکا بہت کرے کہیں اسلئے شب گزرتا کہ
دارہی و درجو کچھ کہ اس سے یاد کرنے والا ہر قسم سے دور رہے و عبادت اور فکر میں
اشتغال رہے کہ حدیث میں آیا ہے تکرار یہ عبادت کا برس دن کی عبادت سے بہتر ہے
اور ذکر کرتا اللہ کی نعمتوں میں دنیا کو بندہ کے دل پر سرور کرے کہ ستویہ بخدا کرتا ہے اور ایک
نور شہادت پر ہوتی ہے کہ آگ تمام مشاہدات کا ورنہ فکر کہ قسم پر ایک یہ کہ اسلئے
بہارِ جنت میں شہادت ہے کہ دنیا کو چھوڑ کر دنیا کو چھوڑ کر دنیا کو چھوڑ کر دنیا کو
دعا میں کہتے ہیں کہ شہادت کرے کہ یہ جو کہ حق تعالیٰ اور عبادت میں کہ فکر کر کے سب
اسکا اذکار و شہادت سے باز رہے تیسرے یہ کہ جو کہ عبادت کے تکرار کرے تاکہ
حق تعالیٰ اپنے خالق اور نیکی عشق پر دلیل ہوں اور خلیلہ مخلوقات سے ایک ہی ہے کہ
اصل نیکی ایک قطرہ منی کا ہے اور اس سے گوشت اور پوست اور عین اور رگیں اور راور
چیزیں بہت پیدا ہوتی ہیں اور ہر چیز شکل دیکر اور واسطے ایک کام اور شہادت و حکمت کے
پیدا کی ہے اور روح کو تمام ان سب کا کیا ہے اور جو کچھ کہ تمام عالم میں ہر نمونہ اسکا بیج
اور بدن آدمی کے پیدا کیا ہے اور آسمان اور زمین اور پہاڑ اور دریا اور درخت اور گھاس
پھوس اور حیوانات اور اوچرین اتنی ہیں کہ شمار میں نہیں آتیں اور بیج ہر ایک کے اندر ہے
عجائبات و غرائب بے نہایت ہیں کہ جو کہ خیال میں نہیں آسکتیں اگر شرح ایک قسم کی
بسی لکھی جاوے تو ذکر چاہیے پس غرض یہ کہ جو بندہ ہر چیز میں فکر کرے تو اسلئے ہر سو کہ
اس چیز کا ضرور کوئی خالق ہے بے مثل و حکیم استوار کار کہ سوائے اسکا کام نہ ہو کسی
سے نہیں ہو سکتا یا اور قرب ایسے صانع کی سے محروم نہ ہونا چاہیے پس ضرور بقولہ ہو کہ
عاشق جمال اسلئے کا ہو کر رہا اور اسباب حاصل کرتے مشاہدہ اسلئے کا مستعد ہو گا

بعضوں کو فضل الہی شامل حال ہو کر فیصل جناب حضرت نبوت یا کسی بزرگ کی روح
 بنیہ پر کے ظاہر میں پہونچا ہوا اور انکو ایسی کہتے ہیں اور حقیقت میں یہ بھی بے پیر ہو اور اس
 معنی پر راست آیا جو کہ مشہور ہوئے میں ^۱لَا شَيْخَ لَهُ فَصِيحَةٌ بَلِيْسٌ و کیونکہ اگر ایسا ہو کہ
 ذات مقدس حضرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی بزرگ کبریٰ رسیان خلق اور خالق کے اور با
 اللہ اکبر کسی کو جناب کبرائی میں پہونچنا بغیر دخل ہونے کے حضرت کے دروازہ میں ممکن
 نہیں ہے معنی جب تک کہ حضرت کی شریعت کی پیروی نہ کریگا جناب کبرائی میں کیونکہ قبول
 بیت محال است سدی کہ راہ صفا، تو ان فرت جزو دینے مصطفیٰ پس حج کوئی کہ پیر پکڑے محرم
 رہے گا حضرت سید عبد القادر فرماتے ہیں میں ^۲اسْتَحْضَرْتُ بَرَاءَةَ فَقَدْ ضَلَّ اور دیکھ فرمایا میں بدی
 صَفِيحَةً لَا يَفْلَحُ أَوْ يَقِينًا معلوم سب کو ہے کہ کوئی صنعت دنیا کی یا آخرت کی بغیر علم کے نہیں
 معلوم ہوتی پس ہر ایک کو چاہے استا، او بہتے نہیں ہے ہر چہ حوالہ ہے اور علم سرمن کا ہے
 چنانچہ جو کوئی ارادہ جنت اور آخرت کا رکھتا ہے اسکو استا و علم شریعت کا کہ تقبی ہو کافی ہے
 ہا کہ غافل اور بکا م نظر کر کے اس سے سیکھ کر اس پر عمل کرے اور اپنے مطلب کو پہونچے اور جو ارادہ
 کشف و کراست کا رکھتا ہو اسکو شیخ صاحب کشف کا عالمیہ ڈھونڈنا چاہیے لیکن جو کوئی
 طالب او عاشق مولیٰ کا ہو اس پر واجب ہے کہ شیخ کامل مکمل اختیار کرے تاکہ اسکی مراد کو پہونچا
 والا عمر غالب کی ضائع ہوگی اور چونکہ ہمارے زمانہ میں فساد و بہت پھیل رہا ہے اور اگر وہ شیخ
 اپنے میں شاخ سقر کیا ہے مرید کرنے میں کہ لفظ ہر بیہ و مال اور شریعت کا ہے بہت حد
 رکھتے ہیں اور عوام الناس اور بعضے نوہں بھی کہ احوال و رذوق عارفوں کے سے خبر نہیں
 رکھتے ہیں اور دیکھا دیکھی لوگوں کے مرید پر کسی کے ہو کر اپنے جو اپنے نفسوں کو ضائع کرتے ہیں
 اور آخر کو یہ نصیب پتے ہیں اسی لیے کلمہ الدّٰثِنِ الصّٰفِيَّةِ وَ التّٰوْمِيْنَ حَبِيبٌ لَا حَيْدُ الْمُؤْمِنِ
 صَاحِبٌ لِنَفْسِهِ کے بیان صفت پر کامل کی کہ لائق مرید ہونے کے ہو کلام حضرت علی علیہ السلام
 اور اولیائے کاملین کے سے سمجھی جاتی ہیں لکھے جاتے ہیں تالیف صادق بعد تحقیق اور پتے ان

بعضوں کو فضل الہی شامل حال ہو کر فیصل جناب حضرت نبوت یا کسی بزرگ کی روح بنیہ پر کے ظاہر میں پہونچا ہوا اور انکو ایسی کہتے ہیں اور حقیقت میں یہ بھی بے پیر ہو اور اس معنی پر راست آیا جو کہ مشہور ہوئے میں لَا شَيْخَ لَهُ فَصِيحَةٌ بَلِيْسٌ و کیونکہ اگر ایسا ہو کہ ذات مقدس حضرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی بزرگ کبریٰ رسیان خلق اور خالق کے اور با اللہ اکبر کسی کو جناب کبرائی میں پہونچنا بغیر دخل ہونے کے حضرت کے دروازہ میں ممکن نہیں ہے معنی جب تک کہ حضرت کی شریعت کی پیروی نہ کریگا جناب کبرائی میں کیونکہ قبول بیت محال است سدی کہ راہ صفا، تو ان فرت جزو دینے مصطفیٰ پس حج کوئی کہ پیر پکڑے محرم رہے گا حضرت سید عبد القادر فرماتے ہیں میں اسْتَحْضَرْتُ بَرَاءَةَ فَقَدْ ضَلَّ اور دیکھ فرمایا میں بدی صَفِيحَةً لَا يَفْلَحُ أَوْ يَقِينًا معلوم سب کو ہے کہ کوئی صنعت دنیا کی یا آخرت کی بغیر علم کے نہیں معلوم ہوتی پس ہر ایک کو چاہے استا، او بہتے نہیں ہے ہر چہ حوالہ ہے اور علم سرمن کا ہے چنانچہ جو کوئی ارادہ جنت اور آخرت کا رکھتا ہے اسکو استا و علم شریعت کا کہ تقبی ہو کافی ہے ہا کہ غافل اور بکا م نظر کر کے اس سے سیکھ کر اس پر عمل کرے اور اپنے مطلب کو پہونچے اور جو ارادہ کشف و کراست کا رکھتا ہو اسکو شیخ صاحب کشف کا عالمیہ ڈھونڈنا چاہیے لیکن جو کوئی طالب او عاشق مولیٰ کا ہو اس پر واجب ہے کہ شیخ کامل مکمل اختیار کرے تاکہ اسکی مراد کو پہونچا والا عمر غالب کی ضائع ہوگی اور چونکہ ہمارے زمانہ میں فساد و بہت پھیل رہا ہے اور اگر وہ شیخ اپنے میں شاخ سقر کیا ہے مرید کرنے میں کہ لفظ ہر بیہ و مال اور شریعت کا ہے بہت حد رکھتے ہیں اور عوام الناس اور بعضے نوہں بھی کہ احوال و رذوق عارفوں کے سے خبر نہیں رکھتے ہیں اور دیکھا دیکھی لوگوں کے مرید پر کسی کے ہو کر اپنے جو اپنے نفسوں کو ضائع کرتے ہیں اور آخر کو یہ نصیب پتے ہیں اسی لیے کلمہ الدّٰثِنِ الصّٰفِيَّةِ وَ التّٰوْمِيْنَ حَبِيبٌ لَا حَيْدُ الْمُؤْمِنِ صَاحِبٌ لِنَفْسِهِ کے بیان صفت پر کامل کی کہ لائق مرید ہونے کے ہو کلام حضرت علی علیہ السلام اور اولیائے کاملین کے سے سمجھی جاتی ہیں لکھے جاتے ہیں تالیف صادق بعد تحقیق اور پتے ان

صفتوں کے صہیں کہ ہوں مرید اسکا ہوا لہذا کامل ہونے مثل انکے کے اور پر عام فوج کے
 خصوصاً کلام نعمت محبوب جانی کے جو قوی الغیب رسن بہا لہذا غیر دین کے اور علی کے اور
 ہرگز بزرگ تہذیب کے مرید غیر کامل کلمہ و اور عمر بنی یون ضائع نہ کرے اور بسبب کلام
 فاسد ہے کے اس کے بعض حوالہ کہ کاملوں کے نزدیک یہ حقیقت نہیں رہتا کلام جان
 اور اس سبب سے طلب کو نہ نیت بے بدل ہو ضائع نہ کرے اور اگر بسبب یاقی نعمت اور
 شوق کے بتیار ہوا کسی شخص میں ان حوالہ میں چاہے دیکھے چاہے کہ کو صحت شہر کر
 اس کا فائدہ اٹھا دے کہ تقدیر میں بہت بہت بلکہ ن سے فائدہ اٹھائے ہیں لیکن بہت
 سوائے کامل کامل کے کہ جامع سب صفتوں کا جو کہ گورنگی نہ پکڑے مگر جو بولی بعض
 واسطے برکت حاصل کرنے کے وہ داخل سلسلہ اولیا میں جو مرید ہو کہ نہ کو شیخ داخل سلسلہ میں
 کرے یہ اور بات ہے اور یہی معنی پر محمول کہنا چاہیے کہ کو ہر وقت میں پیری اور مریدی میں
 عام پایا ہوا والا بعض صلہ اور پر ہر کارون سچ یہ کام بہت بعد کر اور جانتا چاہیے کہ توڑنا بہت
 پر حجت کا بالاتفاق حرام ہے اور حدیث مسلم میں جو کیا ہے اذ ابوبکر یا خلیفین فاضلوا
 انما خیر منہما میں بھی اشارہ کی کرتے ہو سکتا ہے مگر یہ کہ طالب اسبب بل اور
 غفلت کے مرید کسی قصور ہوا تو اسکو جائز بلکہ لازم ہے کہ اس حجت کو مانہ مصافحہ مسلمانوں
 جا کر اسکو توڑ کر مرید کسی کامل کا ہو کہ تا معرفت کسی اور سوچنے سے انکی طرف عزم نہ کرے
 بلکہ کہ آہا ہر کل ما شغلک عن اللہ فلو صلتک کذا حقیقۃ عن الصوفیاء بعض
 سبب بلکہ حقیقین العینین لیکن اگر کوئی طالب کسی کامل کا مرید ہو اور کسی سبب اسکو
 کچھ حاصل ہو یا معرفت حاصل ہوئی یا وہ پر اسکا مرید یا کسی سبب جدا ہو گئی اس کو
 فائدہ اٹھا کر کسی اور کامل سے بالاتفاق رہا چاہیے کہ اسکو بہت کھڑے اور متین سے کامل
 رسن بالین غیر دین کی کسی میں بد اور دین اور قوی اور مخالفت نفس کی اختیار کر لیتا
 بزرگوں کی کہ نفسان طبعیت تو مل کر کے اگنہ سوئے الا اولی دنیا و عینی اولی سنی

کے سبب سے بلکہ
 کلام نعمت محبوب جانی کے

کے سبب سے بلکہ
 کلام نعمت محبوب جانی کے

صفتیں کامل

ہو کر سیر عالم ناسوت اور جبروت اور ملکوت اور مشاہدہ لاہوت اور کھولنے والا احوال
 جہان اور برزخ اور قبور کا اور مطلع اوپر اکثر اعراس الہی کے اور منزل مقام اور اسم
 اور لقب اپنے کے نزدیک اللہ کے ہو کر اور بیچ خلوت کے انہیں ساتھ خداے تعالیٰ کے
 ہو کر قناتے تمام حاصل کر کے عارف و اہل اور صاحب شہود اور ماسوا امر الہی
 باطنی کا اور صاحب قلب اور حکمت کا اور صاحب حالت توحید کا اور دیکھنے والا حضرت
 نبوت کا اور ماسوا اس جناب سرور صلی اللہ علیہ وسلم سے اور قادر اور پر سلب درویش
 وحوال قلوب کے اور صاحب تاثیر اور جذب باطنی کا اور قادر اور پر قدر اور بارے نفسوں
 اور شعیانوں کے اور استجاب الدعوات اور زندہ کرنے والا اور پھرنے والا دلون کا
 ہوا ہوا در عالم علم ظاہری اور باطنی کا اور عالم علم پر اور تابع شریعت کا اور صاحب
 مطابق شرع کے اور موافق اور تابع عارفون متقین شیعین کا قول اور فعل و عمل
 میں ہوا اور قادر اور اکمال اور تکمیل کے یہی شرائط کمال ہے بلکہ اول اور افضل شرطوں ہے
 اور عمدہ طریق شرائطون مرید کرنے کے سے وارد ہونا امر الہی کا ہے ساتھ الہام کے
 پیر کے دل میں اس لیے کہ جو امر کامل کا اپنے ارادے سے ہو بڑا ہے حضرت محبوب قیوم العزیز
 میں فرماتے ہیں فَاذْنُوبُ لَوْلَا اِنَّ الشَّادَاتِ اَنْ يَنْشُرَ كُوْلَ السَّادِ كَهَمَّ مَعِ اِيْرَادَ سِيْر
 بِرَبِّهِمْ عَزَّ وَجَلَّ بلکہ اور جا اسکو شرک کہا ہے اور گواہ اس مبعائے بیچ احوال اور کلام است
 اولیا کے بشمار ہیں کہ اکثر و نئے بعضے عارفون سے طلب بیت کی کی ہے اور انھوں نے
 جواب دیا ہے کہ نصیب تیرا فلانے کے پاس ہے ہمارے پاس نہیں ہے وَ اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْمُصَوَّبِ
 فصل آداب صحبت پیر کے یہ ہیں کہ اُسکے آگے ہر کام میں اور ہر وقت مانند شیخ
 بنے اختیار رہے اور بے چون و چرا اُسکے فرمانے پر عمل کرے مگر جب کہ شریعت کا خلاف نہ
 ہو کہ کسی کا نہ مانے اور پیر کو پاب ہے کہ مرید کرنے میں حریص نہ ہو اور بے الہام الہی کے
 کسی کو مرید نہ کرے اور جبکو مرید کرے تو اُسکی تربیت اور خبر گیری سے ظاہر اور باطن

اور کلام است
 اولیا کے بشمار ہیں کہ اکثر و نئے بعضے عارفون سے طلب بیت کی کی ہے اور انھوں نے
 جواب دیا ہے کہ نصیب تیرا فلانے کے پاس ہے ہمارے پاس نہیں ہے وَ اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْمُصَوَّبِ

نما فعل نہ رہے اور خلل ابستگی مرید کو ساتھ قول اور فعل اور بہت کے رفع کرے اور
 اسکا بھیجہ لگا رکھے ظاہر نہ کرے اور مرید سے جو کوئی مکروہ چیز یا عیب اور ماتمدا کے دیکھے
 خدا سے میں اسکو نصیحت اور تادیب کرے اور افعال اسکے اسکی آنکھ میں چھوٹے اور
 تھوڑی دیکھاوے اور ساتھ سختی اور بد خوئی کے پیش نہ آوے تا موجب نفرت کا ہو
 پس جو کوئی اسطرح تربیت اور کامل کرنے مرید پر قادر نہ ہو اسکو تہذیب اپنے نفس کی کرنی
 چاہیے اور مرید کرنے سے باز رہنا چاہیے والا تراقیم کہ لوگوں کے لوٹنے کے لیے پیر
 مسئلہ آداب صحبت فقیر کے ساتھ دینی بھائیوں کے یہ ہیں کہ انکے ساتھ مروت اور
 ایثار سے گزاران کرے اور قول اور فعل میں موافق آپس میں رہے نزاع نہ کرے اور متوقع
 اپنے حق کا نہ رہے اور انکی عیب پوشی کرتا رہے اور جگر نانا ترک کرے اگرچہ آپ حق پر ہو
 مگر زبان کہیں کثرت میں خلل آوے اور انکی تانوشی سے دور رہے اگرچہ بسبب اصلاح کے
 ہو اور حسب اہمہ و خوشی پہونچانے کی عادت اپنی کرے اور سبب نفرت اور ملالت کے
 ترک مروت اور ترک احسان نہ کرے اور آداب صحبت فقیر کے ہنیوں کے ساتھ یہ ہیں
 کہ سب کو نظر شفقت سے دیکھے اور پردہ پوشی اختیار کرے اور انکی ایذا اور غلطی پر
 صابر رہے اور فضیلت اپنی کسی پر نہ چاہے اور حتی المقدور انکی صحبت سے پرہیز کرے
 اور سجد اپنا مخفی رکھے اور اغصا کے آگے ذلیل نہ ہو اور جو کچھ انکے پاس ہو اس میں طمع نہ کرے
 اور بالکل اسیدائے منقطع رکھے اور سبب تو انکری کے انکی تعظیم نہ کرے دوستی
 میں برباد جاتا ہے اور اپنے دل میں فضیلت فقر کی ملحوظ رکھے لیکن عجب نہ کرے اور
 غنی کو چاہیے کہ فقیروں کے ساتھ احسان نہ کرے اور اپنے مال سے انکی غمخواری کرے
 اور آداب اور شرائط فقیر کے فقر میں یہ ہیں کہ اپنے فقر پر رضی رہے اور اسکے ہونے کو
 غنیمت جانے اور حواقد رکفایت کے نہ لیوے اور اسکے لینے میں نیت فرمان برداری اور انکی
 اور خوف ہلاکت نفس کا کرے اسلیے کہ ہلاک کرنا نفس کا سبب دینے اسکے حق کے بڑا

گناہ ہو اور تقدیر حق نفس کی بیان نہ دین گنہگار کی ہو اور چاہیے کہ ذلت اور گناہی
 اور نہ متوجہ ہونا خلق کا اختیار کرے اور نہ اپنے کسی چیز سے مکر نہ ہو اگرچہ عیال و بھی
 اور اگر عیال صبر نہ کریں انکے لیے کسب بھی روا ہے لیکن کسب کو سب سے زیادہ نہ جانے
 اور رزاق حقیقی خدا کو جانے اور توکل ہاتھ سے نہ دے اور اعتراض و غصہ کرنے سے حق تعالیٰ
 پر پرہیز کرے اور اسکا شکوہ نہ کرے اور صبر و رضا اور تسلیم پیشہ کرے اور اگر نہ کر سکے تو جو کچھ
 خدا سے چاہے اور جو کچھ اپنے ہاتھ میں ہو اور دم نقد کو غنیمت جانے اور اندیشہ زمانہ آئندہ
 اور طول عمل سے دور رہے اور مستند موت کا رہے اور موت کے یاد کرنے اور ذکر الہی میں مشغول
 رہے اور حمان کی تواضع سے قسم طعام اور پیوہ سے اور جو کچھ موجود ہو دریغ نہ کرے
 مگر عیال دار ہو تو بھی زیادہ قدر حاجت عیال سے نہ رکھے کہ سبب تواضع حمان
 کے ضرر عیال پر پہنچا ماروا نہیں ہو مگر کہ عیال اس کے راضی ہوں اور فقیر کو چاہیے کہ
 تنگی اور فراخی میں ورع اور تقویٰ اور اولیٰ بات کے کرنے سے باز نہ رہے اور حتی المقدور
 کچھ خلق سے نہ چاہے اور اگر حالت مجھ سے کی یا حاجت عیال کی غالب آوے تو بقدر حاجت
 کے سوال کرے بطور خبر دینے حال اپنے کے نہ چپکے سوال کرے پس اگر دین شکر کرے
 اور اگر نہ دیوین صبر کرے اور تعریف دینے والے اور نہ دست نہ دینے والے کی نہ کرے اور
 اس سے ملوں نہ ہو اور خلق کو خدا کے وکیلوں اور نادموں سے زیادہ نہ جانے اور
 فقیر کو چاہیے کہ اپنے قطع رحم کرنے والے کے ساتھ ملاپ ڈھونڈھے اور نہ دینے والے کو دے
 اور ظالم کو عفو کرے اور ہر چیز میں حکم شرعی قائم رکھے اور فقر و ریخ اپنا مخفی رکھے لا ابرؤ
 اور لوگوں کے ساتھ تنگ خلق اور کشادہ رو رہے اور حسب طرح ہو سکے لوگوں کو راحت
 پہنچا دے اور سب پر شفیق رہے اور بزرگ کی بزرگی نگاہ رکھے اور کھانے اور پینے اور
 اور احوال میں ذکر قیام و زوال و جلال سے غافل نہ ہو اور آداب و احکام کھانے پینے کے
 جیسے کہ اوپر لکھے گئے معقولہ رکھے اور جو کچھ فتوح آدمی کا خزانہ کو بانٹ دیوے رکھ دے

اور اگر رباط وغیرہ میں رہتا ہو تو وہاں کے رئیس سے مخالفت نہ کرے اور کوئی کام
 خلاف اسکی رائے کے نہ کرے اور لوگوں کے سامنے اود اپنی قراۃ التوحید کی بلند
 نہ کرے اور ساتھ کثرت توہل کے مشغول نہ واسلیے کہ خوف ریاہی بلکہ ساتھ عمل قلبی کے
 مشغول رہے اور روزے رکھنے اور افطار کرنے اور مجالس غیر ممنوعہ کے جانے میں سب
 کی موافقت کرے اور مجالس میں سووے نہیں بلکہ تنہا جگہ میں جا کر سووے اور چلتے میں
 فقرا اور علما اور بزرگوں سے صحبت نہ کرے اور سراجیہ میں آیا ہے کہ بابل کو چل کر لے کام
 چلتے میں اور بیٹھنے میں اور کلام میں روئیں ہر اگر تہ بابل بڑھا اور عالم جوان ہو اور
 فقیہ کو چاہیے کہ سائل کو رو نہ کرے اور انتظار میں نہ رکھے جلدی جو کچھ موجود ہو دیدے
 والا ترقی سے جواب دے اور مشورہ چاہنے والے کو ایسا مشورہ دے کہ حسین صلاح دین
 ہو اور اہل و عیال کے ساتھ حسن خلق سے گزاران کرے اور رضا انکی اپنے پر مقدم ہے
 بشمولیکہ خلاف شریعت نہ ہو اور حتی المقدور انکو محتاج کسی چیز کا نہ کرے اور فقیر کو جب تک
 ضرورت پیش نہ آوے سفر نہ کرے اور جب سفر کرے تو ان اعمال میں کہ سفر میں کرتا تھا
 قصور نہ لاوے اور دل میں تشویش نہ رکھے اور جہاں کہ ترقی اپنے احوال کی معلوم کر
 بہت اقامت وہاں کرے اور بے امر الہی کے اور بے ضرورت وہاں سے نکلے نہیں اور
 جس جگہ کہ قبولیت اور چاہ اسکی ظاہر ہو جلدی وہاں سے نکلے مگر کہ کامل کامل ہو کہ
 سب کار و بار آئیکے ہو کوئی اوپر ارادہ اور امر باطنی الہی کیلین اور جہاں کہ جاوے
 وہاں کے صلی اور شہائخ سے ملاقات کر کرے بقدر نصیب کے فائدہ حاصل کرے اور
 بزرگوں کی قبروں کی بھی زیارت کرے فصل جانتا چاہیے کہ سفر کئی قسم ہے ایک تو اسطے
 طلب علم کے دوسرے واسطے عبادت کے مانتہج اور جہاد اور زیارت مدینہ و تہلیل
 اولیا کے اور واسطے حاصل ہونے صل خدا وغیرہ ہے پس جو کچھ کہ علم و عبادت اور طلب
 خدا سے فرض ہے سفر بھی اسکی لیے فرض ہے اور مستحب کہ لیتے تہ تہیہ سفر و واسطے

ویر ہونے کے ان چیزوں سے کہ سالک کے دل کو تشویش میں ڈالتی ہیں دین میں
 لائق ہیں مانند قیاد ریاست اور کثرتِ علاقہ کے اور شہرت اور اجتماعِ ظہور اور قیال
 اور جاہ اور مانند انکے کے پس سفر انکے لیے سنت انبیاء اور سیرت صلحا سے ہر چہ سفر کا
 کا بدن کی سفر چیزوں سے مانند دبا وغیرہ کے کہ وہ جائز نہیں بلکہ اسی جگہ رہنا لازم
 اور اسی ہی جائز نہیں ہر قصد بانا اس جگہ کہ وہ ہو لیکن کل جائنا کسی جگہ سے بسبب
 گرائی غلہ کے اس جگہ کہ ارزانی ہو جائز ہے کہ وہاں فراغت عبادت سے بہت حاصل ہوگی
 پانچویں سفر واسطے امور دنیا کے مانند تجارت اور لوگری وغیرہ کے اور یہ جائز ہے شہر ملک
 دین میں خلل نہ لاوے بلکہ اگر اس سفر میں نیت ہو خبر گیری فقرا کی اور خدمت عیال
 کی اور فراغ عبادت اور مانند انکے کے قسم اعمال خیر سے تو جملہ سفر دین کے سے تو ماہی
 لیکن سیاحت و وام اور حصص کامل تحصیل مال میں اور اٹھانا بہت شدائد کا اُسکے لیے
 بڑا اور مشوشات دل سے ہے اور جب کوئی سفر اختیار کرے تو آداب اُسکے بجا لاوے اور
 وہ ہیں کہ حقوق اور قرض اور ہامائیں لوگوں کی اگر اُسکے دسمہ ہوں اور اگر اسے
 نفقہ عیال کا بقدر کفایت کے انکو دیوے اور خرچ راہ اپنا لیوے اور عیال کی خبر گیری
 لیے کسی کو مقرر کرے اور کوئی رفیق ہم سفر ہو چکا کہ سفر کرے کہ تنہا سفر میں جائنا بہت
 دشوار ہے اور آفتاب کھتا ہے مگر کہ لاچار ہو اور سفر میں خوشنوا اور ظاہر کرنے والا اخلاق حسنہ کا
 اور خدات کرنے والا ہے اور کرایہ کرنے والے کے ساتھ جہان کرے اور فقرا کا مددگار اور غلام
 جانی اور بانی رہے اور اگر کوئی رفیق تھک جاوے تو اُسکے لیے شہر جاوے اور پیاسے کو پانی
 پہنچاوے اور اُسکے مال و اسباب کا خبردار رہے اور کھلی اینا پر صابر رہے اور سیدھا
 مخفی رکھے اور اُسکے ساتھ نرمی سے گزران کرے سختی اور تند خوئی سے پیش نہ آوے اور
 سفر کے لیے چھبندہ کا اول روز افضل ہے یا دوشنبہ اور دوشنبہ ہے اور روز جمعہ کے پہلے نماز جمعہ
 سے سفر کرنا بعضوں کے نزدیک بڑا ہواہر اکثر راہ رات کو قطع کرے مگر خطر نہوا اور وقت

سفر کا بعضوں نے
 یہ کہ نہ کر کے جو
 فقیر کے بیان سے
 چار بار و گناہوں سے
 نہایت

لکھنے کے اپنے مکان اور شہر سے اور وقت سوار ہونے کے سواری پر اٹھارہ اور دس
 ہر وقت کی پڑھ کر دو ستون کو زحمت کر کر باہر لکے اور دعائیں اسکی اور دعائیں وقت
 نظر آنے منزل وغیرہ کی حدیث میں مذکور ہیں طفر جلیل وغیرہ میں دیکھنی چاہیں
 اور چاہیے کہ سفر میں با احتیاط رہے اور قافلہ سے اور عقول سے جدا نہ ہو اور رات کو
 ہوشیار رہے اور وقت خوف دشمن یا وزید کے آیت الکرسی اور سورہ لیلہ اور
 قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پڑھ کر ستعانت خدا سے کرتا رہے اور
 اپنی سواری پر بھی احسان کرے اسطرح کہ ایک ساعت اتر کر اسکو چراوے اور زیادہ
 اسکی طاقت سے بوجھ نہ لاوے اور اسکے اوپر سووے نہیں اور اسکے ساتھ میرا نہیں
 کہ قیامت میں اس سب کا سوال ہوگا اور جن چیزوں کی کہ اکثر حاجت پڑتی ہو
 اپنے ساتھ رکھے مانند عصا اور کنگھی اور مسواک اور سرسہ دان اور مقررہ چھری
 اور آمینہ اور باسن پانی اور رسی اور تیل اور مانند انکے کے جو کچھ کہ ضرور ہو اور چاہے
 کہ سہراہ اور پانی پر نہ اترے اور رات کو نہ رہوے اور ہمیشہ با طہارت رہے اور جب
 وطن کو پہر کر آوے اول کسی کو بھیج کر خبر کر دے اور یکا یک گھر میں نہ چلا آوے اور میں
 اگر اول مسجد میں جا کر دو رکعت نماز پڑھے پھر گھر میں آوے اور گھر والوں اور متعلقین
 کے لیے موافق مقدور کے تحفے ہمراہ لاوے اور دیوے اور عجائب و غرائب سفر کے سوا
 ضرورت کے ظاہر نہ کرے اور کسی جگہ زیادہ ہفتہ عشرہ سے نہ رہے مگر کہ کچھ کام نہ رکھتا ہو
 اور جو کسی کیماں مہمان ہو دیا دہ تین روز سے نہ رہے مگر کہ صاحب خانہ خوشی سے رکھے
 وفضل آداب سونے کے یہ ہیں کہ جب تک نیند غالب نہ کرے سو کہ نہیں اور ذکر و فکر میں
 مشغول رہے اور جب نیند غالب ہو ذکر اللہ کا کرتا ہو سووے اور مستحب ہو کہ دروازہ
 گھر کا بند کرے اور آگ اور چمچ بجھا دیوے اور اگر کچھ کھایا ہو تو کلی کر کر سووے اور اگر
 وضو کر سووے تو فضیلت بہت رکھتا ہے والا تیمم ہی کرے اور بسم اللہ اور دعائیں

سوئے کے وقت کی پڑھ کر دہن کروٹ رو قبلہ بیٹے اور اوڑھ لیتا مگر وہ ہر
 اور اگر خواب وحشت ناک دیکھے تو کسی سے کہے نہیں اور اگر اسی وقت جاگے تو حد
 بنیاد مانگے اور بائیں طرف تین بار تھک کر رہے اور پڑھے اللّٰهُمَّ اِنِّیْ خَیْرُ رُؤْیَاکِ
 وَ اَکْثَرُیْ شَرِّهَا، اور آیت الکرسی اور اخلاص اور عنود تین مگر یہ کہ جنسی ہو تو سو من
 مذکورہ نہ پڑھے اور خواب خوب مبہم دیکھے تو تعبیر اسکی اس سے پوچھے کہ عالم اور دانا اور
 محب اشکا ہو ہر کسی سے نہ کہی اور جب غلبہ فیند کا جاتا رہے اور انکھ کھل جاوے جلدی
 اٹھ بیٹھے اور کلمہ اور ذکر اللہ کرے کہ شیطان اور کاہلی دفع ہوتی ہے والا شیطان
 فریب دیکر غفلت اور خواب میں لیجاتا ہے پھر اٹھ کر عمارت کر کر دور کست پڑھ کر ذکر
 اور اوراد میں یا اور کام میں مشغول ہو اور اگر رات ہو تھی یا اگر ذکر اللہ میں مشغول
 رہنے فصل شریطہ اور قرب الہی سے مجاہدہ اور ریاضت نفس کی یہ کہ بدین
 اسکے قرب اور شاہدہ اللہ تعالیٰ کا عین نہیں ہوتا بلکہ حاصل ہونا اخلاق حمیدہ کا
 بھی بغیر اسکے نہیں ہوتا اور اصل مجاہدہ کی یہ کہ جو کچھ نفس کے خلاف ایک عمل میں لگے
 اور تمام مالوفات اور لذتیں اور ہمتوں نفس کی اس سے باز رکھے اور تمام احوال اور احوال
 اور اقوال میں ایک ذرہ خلطہ نفس سے اسکو نہ دیوے اور نفس کے ساتھ نرمی اور ہوشیاری
 نہ کرے اور جانے کہ اصل سب بدیوں کا اور دشمن آدمی کا اور مخالفت اسکا یہی نفس ہے کہ
 اور شیطان بھی کہ دشمن جانی انسان کا یہ نفس ہی کے بہتے راہ پاتا ہے پس اس
 دشمن سے غافل نہ ہونا چاہیے اور پرورش الکی نہ کرنی چاہیے اور سوا اسے حق ضروری
 اسکے کے کہ سب بقا اور قوت عبادت اسکے کا ہونا دینا چاہیے اور بیان ضروری
 سب چیزوں کا مسئلہ زندہ میں لکھا گیا ہے اور غفلت اور بکرون نفس کے سے ہوشیار ہو کر
 ساتھ غرور اور آفتوں اسکی کے فریفتہ نہ ہونا چاہیے اکثر ہوتا ہے کہ اپنے تئیں مطمئن سمجھتا ہے
 اور اصل میں بوسیا ہوتا نہیں اور وہ بغیر آسمان کے ظاہر میں ہوتا اور دشمن یہ کہ اسکے

خواب و ریاکاری

اپنے سے بہتر چاہے اگر چھوٹا لڑکا ہو تو جانے کہ اسے گناہ نہیں کیا ہے یا کم مجھے کیا ہے پس بیشک مجھے بہتر ہے اور اپنے سے بڑے کو جانے کہ اسے عبادت مجھے زیادہ کی ہو اور اگر عالم کو دیکھے تو بسبب علم کے افضل جانے اور اگر جاہل کو دیکھے تو تصور کرے کہ وہ بسبب جاہل کے گناہ کرتا ہے اور میں باوجود علم کے گناہ میں پڑتا ہوں اور اگر کافر کو دیکھے تو خیال کرے کہ شاید خاتمہ اسکا بخیر اسلام پر ہو اور خاتمہ میرا بد ہو پس جو کوئی یہ جانے اور بجالا دے خدا سے تعلق اسکو سب خرابیوں اور آفتوں سے سلامت رکھیں گا اور کیا ہے علمائے کبار کا سلوک اور مجاہد چار ہیں کم ستائے کم پلٹائے کم کھانا کم خلق کے ساتھ رہنا پس جو کوئی ان چار کو اختیار کرے بہت آفتوں سے محفوظ رہے اور عالی درجوں کو پہنچے اور جان کہ جیسا مجاہدہ لازم ہے وہی جیسا محاسبہ اور مراقبہ نفس کا اور مراقبہ بھی لازم ہے اور محاسبہ یہ ہے کہ ہر صبح و شام افعال و اقوال تمام روز و شب کو ملاحظہ کرے ہر چیز پر کہ کی ہو شکر تو فیق الہی کا بجالا دے کہ شکر باعث زیادتی اعمال اور انعام الہی کا اور مانع عجب و کبر کا ہے فرمایا خدا نے تعالیٰ نے لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَاَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ اِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ اور ہر شے اور گناہ پر اور قصور پر کہ عمل میں ہوا ہو نفس کو عقاب کرے اس طرح کہ اگر کچھ شہمہ کا یا حرص سے لکھایا ہو تو بیوی سے عقاب کرے اور اگر قول و فعل میں معصیت ہو تو اس کے ضد سے عقاب کرے اور توبہ اور استغفار بہت کرے تا حق تعالیٰ بخشدے اور اسی سبب سے صبح و شام استغفار کا وظیفہ مقرر ہوا ہے پس جو کوئی اس محاسبہ پر مداومت کرے امید و اتق ہے کہ اکثر معاصی سے پاک رہے اور شدت حساب آخرت کے سے امن میں ہو اور کہا ہے علمائے کہ مجاہدہ و محاسبہ تمام نہیں ہوتا ہے بدو ن مراقبہ کے کہ جانے ہر حال میں حق تعالیٰ مجھے قریب ہے اور جانتا ہے جو کچھ کرتا ہوں اور سنتا ہے جو کچھ کہتا ہوں اسلئے کہ جب یہ اندیشہ دل پر غالب ہو اب بالضرورت دل اور اعضا خیال اسوے اللہ سے اور ان اقوال اور افعال سے کہ دور کرنے والے خدا سے اور غصہ دلانے والے خدا کے ہیں اور محاسبہ

محاسبہ نفس

کسی چیز کے لئے باز رہے اور تعلق اور توکل اسباب پر نہ کرے اور جہد و جہد طلب مولیٰ
 میں بہت کرے اور شغل علوم دینی کار کھے اور اغنیا اور صحبت انکی سے خذر کرے
 اور فقر کے ساتھ صحبت رکھے اور مسلمانوں خصوصاً اہل سلسلہ اپنے کو نصیحت کرے اور
 انکے ساتھ احسان کرے اور کتب اس جماعت کی خصوصاً کلام مبارک حضرت محبوب
 سبحانی کا کرسنن المجالس اور فتوح الغیب اور غنیۃ الطالبین وغیرہ میں بہن مطالعہ میں
 رکھے اور حسب المقدور اس پر عمل کرے اور وسوسوں نفس اور شیطان کے سے دور رہے
 اور التجاہد رکھے اور شتیاق دائم اور عشق کامل اور ایمان راسخ رکھے اور آنے اور
 جانے خلق کے سے اعراض کرے امید ہر چیز کی خدا سے رکھے اور کسی کی تعریف سے
 نفوس اور مذمت سے ملول نہ ہو اور کسی سے درے نہیں اور کسی کی ملامت سے
 اپنے کام سے رکھے نہیں اور محبت خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل رکھے اور
 حضور مع اللہ ہمیشہ ملحوظ رکھے اور کلام نالائق اور مخالف شرع سے زبان کو بچاؤ
 اور شغل لایعنی یعنی بیفائدہ چھوڑے اور سلوک خاموشی پیشہ کرے اور مخزون لقلب
 اور خوشرو ہو کر فکر اور ذکر میں مشغول رہے اور سخاوت اختیار کرے اور زخمل سے
 پرہیز کرے اور نہرل سے پرہیز کرے اور طریقہ اعتدال کا سب کاموں اور گفتار میں ملحوظ
 رکھے اور حسب اللہ اور بعض فی اللہ اور امر معروف اور نہی منکر اور مضبوطی دین اور حسن اخلاق
 اور طیب مذاق پیشہ پڑے اور نزاع و جدال سے دور رہے اور خیر خواہ خلایق ہو اور
 احوال اور معانی اپنے نفس کی اور بیگانہ کی اور عیوب لوگوں کے پوشیدہ رکھے اور
 سب اعمال پر اتھانت خداے تعالیٰ سے ڈھونڈے اور توحید پر قائم ہو کر ترک
 تدبیر اور اختیار اپنے کا کرے کہ گفتار میر خداے تعالیٰ پر کرے اور قضا و قدر اور رضاے
 اللہ تعالیٰ پر راضی ہو اور تسلیم کرے اور جہنم فریغ اور شکوہ اللہ تعالیٰ کا اور خلق کا
 نہ کرے اور فقر اور توکل وغیرہ آداب محمودہ پر جو پہلے باب میں مذکور ہیں مضبوط رہے

اور اپنے تئیں برے اخلاق مذکورہ سے پاک کرے اور تلاوت قرآن اور نماز اور حکام
شرعی کی محافظت کرے اور ہر امر میں اتباع شریعت کا ہاتھ سے نہ دے کہ سوا اسکے اور کسی
مذہب اور ملت میں صورت نجات اور چھکارہ کی نہیں یا اللہ ہم سب کو توفیق نیک عطا فرما
اور تہم ہمارے اور ہر امستقیم کے ثبات رکھ اور خاتمہ ہمارا یا خیر اگر آمین آمین تم آمین الحمد
اولا و آخر اظہار ارباطنا وصلی اللہ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین برحمتک ارحم الراحمین

خاتمہ الطبع

بعد محمد جناب کبریا و نعمت حضرت سرور انبیا و منقبت زبدۃ اصفیاء و مدح اصحاب القیام
رضوان اللہ علیہم اجمعین واضح ہو کہ اس نہ کام سعادت فرجام میں یہ رسالہ شریف کا رآمد
خاموش عام فلاح دارین نامہ جو حضرت مولانا وقتدار مولوی محمد قطب الدین صاحب
رئیس دہلی نے سچ بیان عقائد و سلوک نہایت سنٹ جماعت کے ملفوظات جناب
عاجی غلام مصطفیٰ صاحب مرحوم سے کہ بزرگان جناب ممدوح الذکر سے تھے زبان اردو عام فہم
میں باضافہ چند فوائد ایسا آسانی کے ساتھ عمدہ اور تحفہ ترجمہ فرما کر تالیف کیا کہ
ہر شخص کو بدل و جان پہنچائی کی حقیقت جناب ممدوح کی ذات بابرکات سے ہمیشہ مورد
غیر ظاہر ہوتے ہیں اور ترویج دین اسلام کی صرف مولوی صاحب ممدوح کی عرق ریزی
ہے مصداق اس بیان کا یہ ہے کہ جب جناب منشی مولانا شورش صاحب مالک مطبع دہلی کو تالیف
لیکے تو حضرت مولوی صاحب ممدوح الصدور نے یہ رسالہ اپنی تالیفات جدید سے تبرکاً طبع
ہونے کے واسطے منشی صاحب موصوف کو عنایت فرمایا چنانچہ رسالہ مذکور کار پر داتران
مطبع نہر کے اہتمام سے ماہ اپریل ۱۳۲۸ء مطابق ماہ جبیل الحروب ۱۳۲۸ء مقام کابور میں
مطبع ہو کر مقبول رہا بلکہ مولانا قدروانی حضرات شائقان رسالہ نے ہر اکڑ طبع ہو کر قند مکرری
حلاوت بخشی